

**PENAFSIRAN IKHLAS MENURUT AL-QUSYAIRI  
DALAM TAFSIR LATHAIF ISYARAT**

**TESIS**

**Nama : Fatimah Apriliani  
NPM : 2076131002**

**Program Studi : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir**



**PROGRAM PASCA SARJANA  
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI RADEN INTAN LAMPUNG  
1445H/2023**

## SURAT PERNYATAAN KEASLIAN

Saya yang bertanda tangan dibawah ini

Nama : Fatimah Apriliani

NPM : 2076131002

Program Studi : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Menyatakan bahwa tesis yang berjudul ; PENAFSIRAN IKHLAS MENURUT AL-QUSYAIRI DALAM TAFSIR LATHAIF ISYARAT adalah benar-benar merupakan hasil karya penyusunan sendiri, bukan duplikasi dari karya orang lain kecuali pada bagian yang telah dirujuk dan disebutkan dalam *footnote* atau daftar pustaka. Apabila dilain waktu terbukti adanya penyimpangan dalam karya ini maka tanggung jawab sepenuhnya ada pada penyusun.

Demikian surat pernyataan ini saya buat agar dapat dimaklumi

Randar Lampung, 06 Juni 2023

  
Fatimah Apriliani  
NPM. 2076131002



**KEMENTERIAN AGAMA RI**  
**PROGRAM STUDI ILMU AL-QUR'AN TAFSIR**  
**PASCASARJANA**  
**UNIVERSITAS ISLAM NEGERI RADEN INTAN LAMPUNG**

Alamat: Jl. Yulius Usman Labuhanratu Kedaton Telp. (0721) 787392, Fax (0721) 787392 Bandar Lampung (35142)

**PERSETUJUAN**

**JUDUL TESIS : PENAFSIRAN IKHLAS MENURUT AL-QUSYAIRI  
DALAM TAFSIR LATHAIF ISYARAT**  
**NAMA : Fatimah Apriliani**  
**NPM : 2076131002**  
**PRODI : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir**

**MENYETUJUI**

**Untuk dimunaqosahkan dan dipertahankan dalam Sidang Terbuka  
Pascasarjana Universitas Islam Negeri Raden Intan Lampung**

**Bandar Lampung, 17 Mei 2023**

**Pembimbing I**

**Dr. Septiawadi S.Ag, M.Ag**  
**NIP.197409032001121003**

**Pembimbing II**

**H. Masruchin, Ph.D**  
**NIP.2018090119800810244**

**Ketua Program Studi IAT**

**Dr. Siti Badiah S.Ag, M.Ag**  
**NIP.197712252003122001**



KEMENTERIAN AGAMA RI  
PROGRAM STUDI ILMU AL-QUR'AN TAFSIR  
PASCASARJANA  
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI RADEN INTAN LAMPUNG

Alamat: Jl. Yulius Usman Labuhanratu Kedaton Telp. (0721) 787392, Fax (0721) 787392 Bandar Lampung (35142)

**PERSETUJUAN TIM PENGUJI**

**Tesis Dengan Judul: PENAFSIRAN IKHLAS MENURUT AL-QUSYAIRI DALAM TAFSIR LATHAIF ISYARAT, disusun oleh: Fatimah Apriliani, NPM: 2076131002 Telah disetujui atas perbaikan Ujian Sidang Tertutup Tesis 10 Januari 2023 pada Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir Pada Pascasarjana UIN Raden Intan Lampung dan disetujui untuk diujikan pada Ujian Terbuka /Promosi.**

**TIM PENGUJI**

**Ketua Sidang : Dr Hj Heni Noviarita M.S.i**

(.....)

**Sekretaris : Dr. Budimansyah, M.Kom.I**

(.....)

**Penguji I : Dr. H. Abdul Malik Ghozali, MA**

(.....)

**Penguji II : Dr. Septiawadi, M.Ag**

(.....)

**Penguji III : Dr. H. Masruchin, Ph.D**

(.....)



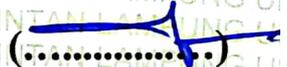
**KEMENTERIAN AGAMA RI**  
**PROGRAM STUDI ILMU AL-QUR'AN TAFSIR**  
**PASCASARJANA**  
**UNIVERSITAS ISLAM NEGERI RADEN INTAN LAMPUNG**

Alamat: Jl. Yulius Usman Labuhanratu Kedaton Telp. (0721) 787392, Fax (0721) 787392 Bandar Lampung (35142)

**PENGESAHAN**

**Tesis Dengan Judul: PENAFSIRAN IKHLAS MENURUT AL-QUSYAIRI DALAM TAFSIR LATHAIF ISYARAT, disusun oleh: Fatimah Apriliani, NPM: 2076131002 Telah dinyatakan LULUS dalam sidang Ujian Terbuka Pada Program Pascasarjana UIN Raden Intan Lampung.**

**TIM PENGUJI**

**Ketua Sidang : Prof.Dr.Ruslan Abdul Ghofur, M.S.I** 

**Sekretaris : Dr. Siti Badiah, S.Ag., M.Ag.** 

**Penguji I : Dr. H. Abdul Malik Ghozali, MA** 

**Penguji II : Dr. Septiawadi, M.Ag** 

**Penguji III : Dr. H. Masruchin, Ph.D** 

**Direktur Program Pascasarjana**

**Universitas Islam Negeri Raden Intan Lampung**



**Prof.Dr.Ruslan Abdul Ghofur, M.S.I**

**NIP.198008012003121001**

**Tanggal Lulus Ujian Tesis Terbuka : 06 Juni 2023**

## MOTTO

فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ

14. Maka sembahlah Allah dengan memurnikan ibadat kepada-Nya, meskipun orang-orang kafir tidak menyukai(nya).

(Qs. Ghafir: 14)

## ABSTRAK

Tesis ini, membahas tentang penafsiran Ikhlas menurut Al-Qusyairi dalam Tafsir Lathaif Isyarat yang merupakan salah satu dari bagian dalam ibadah yang sangat penting dibahas. Sebagaimana di zaman seperti ini manusia terlihat berlomba-lomba mengejar kesenangan dunia dengan segala cara apapun, sehingga terkadang kita terjebak dalam menilai kualitas amal yang diperoleh berupa materi. Oleh karena itu, niat menjadi peran penting dalam melaksanakan sesuatu, Sehingga ketika niat mendorong manusia untuk melakukan perbuatan semata-mata karena Allah maka perbuatan tersebut dilandasi oleh sifat ikhlas. Persoalan Ikhlas kini menjadi persoalan utama dalam kajian mufassir sufi, termasuk Imam Al-Qusyairi didalam Tafsir Lathaif Isyarat. Al-Qusyairi merupakan tokoh mufassir klasik yang ternama, khususnya pada kalangan ulama tasawuf yang menggunakan tafsir aliran sufistik isyari.

Metode yang digunakan dalam penelitian ini adalah Metode *Maudhui* yakni dengan pelacakan data dengan mengidentifikasi ayat-ayat terkait dengan Ikhlas, kemudian berusaha menggali makna-makna yang mendekati bahkan yang tepat untuk menemukan hakikat makna ikhlas dalam tafsir Lathaif Isyarat. Penelitian ini merupakan penelitian kualitatif yang bersifat deskriptif-analitis. Penelitian ini bertujuan untuk mengetahui konsep Ikhlas menurut Al-Qusyairi dan relevansinya dalam kehidupan manusia.

Berdasarkan hasil penelitian maka di temukan bahwasanya penafsiran ikhlas terlihat dalam beberapa ayat Al-Qur'an dalam lafazh *khalasa* dan derivasinya seperti pada QS.Shod ayat 46, QS.Az-Zumar ayat 3, QS.Al-Bayyinah ayat 5 dan lain-lain. Ada juga beberapa ayat yang bermakna Ikhlas tetapi tidak mengandung kata Ikhlas yakni pada QS Al-Taubah ayat 91, QS. Al-Nisa ayat 114, dan QS.Al-Baqarah ayat 262.

Hasil dari penelitian ini ialah bahwa Konsep Ikhlas menurut Al-Qusyairi ialah sebagai karunia yang murni untuk

mengingat kehidupan akhirat dan penunggalan Al-Haq yakni yakni penjernihan perbuatan dari campuran kesyirikan dan dapat di katakan juga pemeliharaan sikap dari pengaruh hawa nafsu. Relevansi penafsiran Al-Qusyairi tentang ikhlas dalam aspek ibadah, Sosial dan Penerimaan Takdir. Relevansi ikhlas pada aspek ibadah ialah bahwasanya dalam menjalankan suatu ibadah hanya ikhlas beribadah karena Allah semata. Dalam aspek ibadah, Ikhlas akan mendorong seseorang menjadi lebih khusyu', taat dan tunduk kepada Allah, sedangkan dari aspek sosial, Ikhlas akan mendorong seseorang menjadi lebih peduli terhadap sesama makhluk ciptaan Allah. Beberapa literatur tafsir digunakan untuk mendukung penulisan ini.

**Kata kunci: Ikhlas, Tafsir Sufi, Al-Qusyairi**

## ABSTRACT

In this thesis, one of the aspects of worship that needs to be discussed greatly is how Al-Qusyairi interprets Ikhlas in Tafsir Lathaif Isyarat. As people seem to be vying for worldly pleasures in an age like today, we occasionally find ourselves forced to judge the quality of charity received in the form of tangible goods. In order to ensure that an activity is founded on sincerity, purpose plays a crucial part in carrying it out when it urges people to act entirely for Allah's sake. Ikhlas is currently a significant topic in the research of Sufi mufasssirs, such as Imam Al-Qusyairi in Tafsir Lathaif Isyarat.

In order to find the essence of the meaning of ikhlas in Tafsir Lathaif Isyarat, the approach utilized in this study involved tracking data by identifying verses connected to Ikhlas and then excavating trying to investigate the interpretations that are close to even the proper one. This study is a qualitative descriptive-analytical study. The purpose of this study is to ascertain the meaning of Ikhlas in human life as per Al-Qusyairi.

According to the research's findings, the Qur'anic passages that use lafazh khalasa and its derivatives to understand sincerity include QS.Shod verse 46, QS.Az-Zumar verse 3, QS.AI- Bayyinah verse 5, etc. Other verses, such as QS. AI- Taubah verse 91, QS. Al-Nisa verse 114, and QS. AI-Bagarah verse 262, also refer to Ikhlas without using the word Ikhlas.

According to research on Al-Qusyairi's interpretation of Ikhlas in Tafsir Lathaif Isyarat, Ikhlas is viewed as a pure gift to remember the hereafter and AI-Haq singleness, which purifies actions from the admixture of shirk and can also be said to maintain attitudes free from the influence of lust. The application of Al-Qusyairi's concept of ikhlas to human life is that performing acts of worship should only be done truly and exclusively for Allah. Sincerity in worship will motivate a

person to be more somber, obedient, and submissive to Allah, but Ikhlas in social life will motivate a person to be more concerned about other members of Allah's creation.fellow Allah's creatures. This writing is backed up by some tafsir literature.

Keywords: Al-Qusyairi, Sufi Interpretation, and Ikhlas

## ملخص

تناقش هذه الرسالة العلمية تفسير الإخلاص عند القشيري في التفسير لطائف الإشارات، وهي من الأجزاء المهمة في العبادة التي يجب مناقشتها. في هذا العصر، يبدو أن الإنسان يتسابق في سبيل متعة الدنيا بأي وسيلة من الوسائل، مما يجعلنا في بعض الأحيان نقمّ نوعية العمل الصالح بناءً على المواد المادية. لذلك، الإخلاص في النية يكون الأساس والدور الحاسم في تنفيذ أي شيء. أصبحت مسألة الإخلاص الآن مشكلة رئيسية في دراسة المفسرين الصوفيين، بما في ذلك الإمام القشيري في تفسير لطائف الإشارات. يستخدم هذا البحث طريقة تتبع البيانات لتحديد الآيات المتعلقة بالإخلاص، ثم استقصاء المعاني التي تقترب من الصواب أو حتى تكون دقيقة لاكتشاف جوهر معنى الإخلاص في تفسير لطائف الإشارات.

هذا البحث هو بحث نوعي ذي طابع وصفي-تحليلي. يهدف هذا البحث هو فهم مفهوم الإخلاص وفقاً للقشيري وأهميته في حياة الإنسان. واستناداً إلى نتائج البحث، تم اكتشاف أن تفسير الإخلاص يمكن ملاحظته في عدة آيات من القرآن تحتوي على مصطلح "خَلَصَ" ومشتقاته. مثل سورة الحود الآية 46 من سورة الزمر الآية 3، سورة البينة الآية 5، 51. وهناك أيضاً عدة آيات تعني الإخلاص. ولكن لا تحتوي على كلمة الإخلاص وهي في سورة التوبة الآية 91، وسورة النساء الآية 114، وسورة البقرة الآية 262.

نتائج البحث حول تفسير الإخلاص وفقاً للقشيري في تفسير لطائف الإشارات تشير إلى أن مفهوم الإخلاص، وفقاً للإمام القشيري، هو هبة نقية تذكر الإنسان بالحياة الآخرة وتجسّد

الحق المطلق، حيث ينطوي على تنقية أعمال الإنسان من أي تلوّث بالشرك والحفاظ على السلوك خاليًا من تأثير الشهوات. تكمن أهمية تفسير القشيري للإخلاص في حياة الإنسان في أنه في أداء العبادة فقط عبادة الله وحده بإخلاص. من حيث العبادة، فإن الإخلاص سوف يشجع الإنسان على أن يكون أكثر تواضعًا وطاعة وخضوعًا لله، بينما من منظور اجتماعي، فإن الإخلاص سوف يشجع الشخص على أن يكون أكثر اهتمامًا بخلائق الله. يتم استخدام بعض المؤلفات التفسيرية لدعم هذه الكتابة.

كلمات مفتاحية: الإخلاص، التفسير الصوفي، القشيري

## **PERSEMBAHAN**

Segala puji bagi Allah SWT , pemilik semesta alam, atas hidayah, karunia dan kasih sayang-Nya penulis yang lemah ini dapat menyelesaikan sebuah karya kecil sebagai bentuk atau upaya latihan dan sebagai media pembelajaran untuk dapat berpikir analisis dan kritis serta ilmiah. Shalawat serta salam teruntuk junjungan kita yaitu baginda Nabi Muhammad SAW, semoga kita semua diberi bagian syafaatnya kelak dihari nanti akhirat nanti. Amin.

Dengan penuh kerendahan hati, peneliti mempersembahkan sebuah karya kecil ini teruntuk mereka yang terkasih dan tercinta.

1. Kepada yang tercinta dan tersayang, motivator hidup tiada tanding, yaitu ayahanda Ismanto dan ibunda Sumsiyati, beliau adalah sosok yang selalu peneliti cintai, sayangi dan banggakan, yang mana selalu memberikan dukungan baik materi maupun non-materi

semasa hidup beliau, mudah-mudahan memberikan tempat terbaik disisi-Nya.

2. Kepada Adik-adik ku tersayang (Ishmi Khadijah, Aqilah Misykat) dan Suamiku (Agus Prasetio S.Kom) mereka adalah sebagai penyemangat dalam mencapai keberhasilan pendidikan ini. Semoga Allah SWT senantiasa melimpahkan rahmat dan hidayah-Nya untuk kalian semua, agar hidup ini penuh dengan rasa syukur dan kebahagiaan.
3. Dan tidak lupa almamater penulis yang tercinta.

جزاكم الله خيرا كثيرا

## **RIWAYAT HIDUP**

Peneliti dilahirkan di Bandar Lampung, pada tanggal 28 April 1996. Oleh kedua orang tuanya peneliti diberi nama yaitu Fatimah Apriliani yang terlahir sebagai anak pertama dari pasangan suami istri yang bernama Bapak Ismanto dan Ibu Sumsiyati.

Peneliti menyelesaikan pendidikan sekolah dasar di SDN 05 Kelurahan Penengahan, Kecamatan Kedaton, Kota Bandar Lampung (tahun 2008), menyelesaikan pendidikan sekolah menengah pertama di SMP N 8 Bandar Lampung, (tahun 2012), dan menyelesaikan pendidikan sekolah menengah atas di SMA Pasuruan Provinsi Jawa Timur (tahun 2015). Ketiga jenjang pendidikan tersebut *alhamdulillah* dapat diselesaikan dengan lancar. Empat lulus dari UIN Raden Intan Lampung tahun 2018. Kemudian pada tahun 2020 peneliti melanjutkan studinya ke perguruan tinggi Islam yaitu Pasca UIN Raden Intan Lampung, Fakultas Ushuluddin dan Studi-Studi Agama mengambil program studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir..

Bandar Lampung, 17 Mei 2023

Fatimah Apriliani  
NPM. 2076131002

## PEDOMAN TRANSLITERASI

1. Di dalam naskah skripsi ini banyak dijumpai nama dan istilah teknis (*technical term*) yang berasal dari bahasa Arab ditulis dengan huruf Latin. Pedoman transliterasi yang digunakan untuk penelitian tersebut adalah sebagai berikut:

ARAB		LATIN	
Kons.	Nama	Kons.	Nama
ا	Alif		Tidak dilambangkan
ب	Ba	B	Be
ت	Ta	T	Te
ث	Tsa	S	Es (dengan titik di atas)
ج	Jim	J	Je
ح	Cha	H	Ha (dengan titik di bawah)
خ	Kha	Kh	Ka dan ha
د	Dal	D	De
ذ	Dzal	Dh	De dan ha
ر	Ra	R	Er
ز	Za	Z	Zet
س	Sin	S	Es
ش	Syin	Sh	Es dan ha
ص	Shad	S	Es (dengan titik di bawah)
ظ	Dlat	D	De (dengan titik di bawah)
ط	Tha	T	Te (dengan titik di

			bawah)
ظ	Dha	Z	Zet (dengan titik di bawah)
ع	‘Ain	‘	Koma terbalik di atas
غ	Ghain	Gh	Ge dan ha
ف	Fa	F	Ef
ق	Qaf	Q	Qi
ك	Kaf	K	Ka
ل	Lam	L	El
م	Mim	M	Em
ن	Nun	N	En
و	Wawu	W	We
هـ	Ha	H	Ha
ء	Hamzah	’	Apostrof
ي	Ya	Y	Ye

2. Vokal rangkap atau diftong bahasa Arab yang lambangnya berupa gabungan antara harakat dengan huruf, transliterasinya dalam tulisan Latin dilambangkan dengan gabungan huruf sebagai berikut:
  - a. Vokal rangkap ( أَوْ ) dilambangkan dengan gabungan huruf *aw*, misalnya: *al-yawm*.
  - b. Vokal rangkap ( أَيَّ ) dilambangkan dengan gabungan huruf *ay*, misalnya: *al-bayt*.
3. Vokal panjang atau maddah bahasa Arab yang lambangnya berupa harakat dan huruf, transliterasinya dalam tulisan Latin dilambangkan dengan huruf dan

tanda *macron* (coretan horisontal) di atasnya, misalnya (  $\text{الْفَاتِحَةُ} = al-fatihah$  ), (  $\text{الْعُلُوم} = al-'ulūm$  ) dan (  $\text{قِيمَةٌ} = qīmah$  ).

4. Syaddah atau tasydid yang dilambangkan dengan tanda syaddah atau tasydid, transliterasinya dalam tulisan Latin dilambangkan dengan huruf yang sama dengan huruf yang bertanda syaddah itu, misalnya (  $\text{حَدُّ} = haddun$  ), (  $\text{سَدُّ} = saddun$  ), (  $\text{طَيِّب} = tayyib$  ).
5. Kata sandang dalam bahasa Arab yang dilambangkan dengan huruf alif-lam, transliterasinya dalam tulisan Latin dilambangkan dengan huruf “al”, terpisah dari kata yang mengikuti dan diberi tanda hubung, misalnya (  $\text{الْبَيْت} = al-bayt$  ), (  $\text{السَّمَاء} = al-samā'$  ).
6. *Ta' marbūthah* mati atau yang dibaca seperti berharakat *sukūn*, transliterasinya dalam tulisan Latin dilambangkan dengan huruf “h”, sedangkan *tā' marbūthah* yang hidup dilambangkan dengan huruf “t”, misalnya (  $\text{رُؤْيَةُ الْهَيْلَال} = ru'yah al-hital$  atau  $ru'yatul hital$  ).
7. Tanda apostrof (') sebagai transliterasi huruf hamzah hanya berlaku untuk yang terletak di tengah atau di akhir kata, misalnya (  $\text{رُؤْيُهُ} = ru'yah$  ), (  $\text{فُقَهَاء} = fuqahā'$  ).

## KATA PENGANTAR

*Assalamualaikum Wr. Wb.*

Dengan mengucapkan rasa syukur kepada Allah SWT yang telah melimpahkan rahmat, karunia, serta taufiq dan hidayahnya, sehingga peneliti dapat menyelesaikan tesis ini yang berjudul **PENAFSIRAN IKHLAS MENURUT AL-QUSYAIRI DALAM TAFSIR LATHAIF ISYARAT** .

Shalawat serta salam semoga selalu tercurahkan kepada baginda Nabi Muhammad SAW beserta keluarga, para sahabat, dan kita sebagai pengikutnya, semoga kita selalu istiqomah mengikuti dan mengamalkan apa yang telah beliau ajarkan kepada kita semua.

Penyusunan tesis ini ditulis dengan kemampuan yang ada, penulis menyadari masih banyak kesalahan baik dalam penelitian ataupun hal lainnya, dalam upaya penyelesain skripsi ini, banyak pihak yang telah memberikan bantuannya kepada peneliti, maka dengan tidak mengurangi rasa syukur dan terima kasih atas bantuan yang telah diberikan, secara khusus penulis akan menyebutkan sebagai berikut:

1. Bapak prof. Dr. Wan Jamaluddin Z, M.Ag, Ph.D selaku Rektor UIN Raden Intan Lampung
2. Bapak prof. Dr. Ruslan Abdul Ghofur, M.SI selaku Direktur Pascasarjana UIN Raden Intan Lampung.

3. Ibu Dr. Siti Badiah, M.Ag selaku Ketua Prodi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Pascasarjana, UIN Raden Intan Lampung.
4. Bapak Dr. Septiawadi S.Ag, M.Ag, selaku pembimbing I yang dengan sungguh-sungguh telah memberikan arahan bimbingan serta support dalam penyelesaian tesis ini.
5. Bapak H. Masruchin, Ph.D selaku pembimbing II yang telah membimbing serta memberikan masukan, arahan atau nasehat-nasehat dalam penyelesaian tesis ini.
6. Kepada seluruh bpk/ibu dosen program pascasarjana UIN Raden Intan Lampung
7. Kepala Perpustakaan pusat UIN Raden Intan Lampung, perpustakaan pascasarjana, perpustakaan fakultas ushuluddin dan studi agama, serta staf yang turut dalam menyediakan fasilitas-fasilitas berupa buku-buku sebagai sumber dalam penyelesaian tesis ini.
8. Kepada kawan-kawan seperjuangan Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Pascasarjana UIN Raden Intan Lampung, angkatan 2020..
9. Dan tidak lupa almamater penulis yang tercinta.

Peneliti sangat menyadari sepenuhnya, bahwa dalam penelitian, penyusunan dan penyelesaian tesis ini masih sangatlah jauh dari kata baik apalagi sempurna.

Oleh karenanya kritik dan saran yang sifatnya membangun dari pembaca sangatlah penulis harapkan-harapkan guna penyempurnaan tesis ini ke arah yang lebih baik.

Pada akhirnya peneliti sangat berharap semoga hasil dari penelitian ini kiranya dapat memberi manfaat untuk pembaca sebagai pengembangan ilmu ilmu pengetahuan agama di masa sekarang dan yang akan datang, semoga segala bentuk bantuan dan bimbingan yang telah diberikan kepada peneliti mendapatkan ridha dan juga menjadi catatan amal baik dari Allah SWT. Aamiin...

***Wassalamualaikum Wr. Wb***

Bandar Lampung, 17 Mei 2023

Fatimah Apriliani  
NPM. 2076131002

## DAFTAR ISI

<b>HALAMAN SAMPUL .....</b>	<b>i</b>
<b>HALAMAN JUDUL .....</b>	<b>ii</b>
<b>HALAMAN ORISINILITAS.....</b>	<b>iii</b>
<b>PERSETUJUAN PEMBIMBING .....</b>	<b>iv</b>
<b>PERSETUJUAN TIM PENGUJI .....</b>	<b>v</b>
<b>PENGESAHAN .....</b>	<b>vi</b>
<b>MOTTO .....</b>	<b>vii</b>
<b>ABSTRAK .....</b>	<b>viii</b>
<b>PERSEMBAHAN .....</b>	<b>xi</b>
<b>DAFTAR RIWAYAT HIDUP .....</b>	<b>xii</b>
<b>PEDOMAN TRANSLITERASI .....</b>	<b>xiii</b>
<b>KATA PENGANTAR .....</b>	<b>xv</b>
<b>DAFTAR ISI .....</b>	<b>xvii</b>
<b>BAB I PENDAHULUAN .....</b>	<b>1</b>
A. Latar Belakang Masalah .....	1
B. Identifikasi dan Batasan Masalah .....	10
C. Rumusan Masalah .....	11
D. Tujuan dan Manfaat Penelitian .....	11
E. Kerangka Teori .....	12
F. Tinjauan Pustaka .....	15
G. Metodologi Penelitian .....	18

H. Sistematika Pembahasan .....	22
<b>BAB II MAQAM IKHLAS DALAM TASAWUF .....</b>	<b>25</b>
<b>A. Deskripsi Tentang Ikhlas .....</b>	<b>25</b>
1. Definisi Ikhlas .....	25
2. Pandangan Tasawuf tentang ikhlas .....	27
3. Komponen-komponen Ikhlas .....	30
a. Tingkatan Ikhlas .....	30
b. Unsur-unsur Ikhlas .....	32
c. Hal-hal yang dapat merusak ikhlas .....	38
d. Kriteria Ikhlas .....	42
<b>B. Tafsir sufistik.....</b>	<b>47</b>
1. Pengertian dan Corak Tafsir sufi .....	47
2. Metode Tafsir Isyari .....	53
3. Perkembangan Tafsir Sufi .....	59
<b>BAB III PENAFSIRAN IKHLAS PERSPEKTIF SUFISTIK</b>	
<b>AL- QUSYAIRI .....</b>	<b>69</b>
<b>A. Biografi Al-Qusyairi .....</b>	<b>69</b>
1. Riwayat hidup dan pendidikan .....	69
2. Kondisi sosial dan politik, dan keagamaan .....	73
3. Karya-karya Imam Al-Qusyairi .....	80
4. Guru-guru Imam Al-Qusyairi .....	80

5. Murid-murid Imam Al-Qusyairi .....	81
<b>B. Tafsir Lathaif Isyarat .....</b>	<b>82</b>
1. Sejarah penulisan .....	82
2. Karakteristik penafsiran .....	84
3. Sistematika penafsiran .....	84
<b>C. Kategorisasi ayat-ayat tentang ikhlas dan penafsirannya</b> .....	<b>85</b>
1. Ayat-ayat yang mengandung kata Ikhlas .....	85
a. QS. Al-Zumar :3 .....	86
b. QS. Shod : 46 .....	87
c. QS. Al- Baqarah: 139 .....	87
d. QS. Al-Zumar : 2 .....	88
e. QS. Al-Zumar : 11 .....	89
f. QS. Al-Bayyinah : 5 .....	89
g. Ghafir : 14 .....	90
h. Al-Hijr :40 .....	92
i. Maryam: 51 .....	92
2. Ayat-ayat Bermakna Ikhlas dengan Tidak Menyebut Ikhlas Secara Langsung..	<b>93</b>
a. QS. Al-Baqarah :262 .....	<b>93</b>
b. QS. Al-Nisa :114 .....	<b>94</b>

c. QS. Al- Taubah :91 .....	95
d. QS. Al-Ikhlās 1-4 .....	96
<b>BAB IV KONTEKSTUALISASI MAKNA IKHLAS DALAM TAFSIR SUFISTIK AL-QUSYAIRI .....</b>	<b>99</b>
A. Konsep Ikhlas Menurut Al-Qusyairi .....	99
B. Relevansi Ikhlas Dalam Kehidupan.....	108
<b>BAB V PENUTUP .....</b>	<b>118</b>
A. Kesimpulan.....	118
B. Saran.....	119
<b>DAFTAR PUSTAKA .....</b>	<b>120</b>

# **BAB I**

## **PENDAHULUAN**

### **A. Latar Belakang Masalah**

Praktek keberagamaan seseorang tentunya dipengaruhi oleh pemahamannya terhadap dua sumber ajaran Islam yakni Al-Qur'an dan Sunnah. Karena itu, para pakar mencoba memberikan alternative-solusi untuk melihat aspek-aspek ajaran yang terdapat dalam dua sumber tersebut.

Nilai-nilai spiritual yang tinggi terdapat dalam ajaran Tasawuf dapat membentuk kepribadian dan mengolah psikologi manusia menjadi lebih baik melalui *takhalli*, *tahalli* dan *tajalli*. Didalam tasawuf juga terdapat beberapa tingkatan maqam yang harus dilalui untuk memperoleh kejernihan hati atau biasa kita sebut dengan *tazkiyatun nafs*. Jika semua ajaran tasawuf ini dapat terealisasikan secara baik dan benar maka akan diperoleh kepribadian beragama serta kesehatan mental yang baik. Karena Tasawuf merupakan disiplin ilmu

yang lebih banyak berbicara persoalan-persoalan batin, kondisi-kondisi rohani dan hal lain yang bersufat esoteris.<sup>1</sup>

Al-Qur'an adalah kitab suci yang lengkap dan sempurna, mencakup segala aspek. Didalamnya Al-Qur'an terdapat ayat-ayat yang maknanya secara umum dapat memperkuat pendapat tersebut.<sup>2</sup> Sebagaimana Firman Allah Swt yang terdapat pada QS. al-Maidah (5) : 3 :

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ  
الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ  
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

*Pada hari ini telah Kusempurnakan untuk kamu agamamu, dan telah Ku-cukupkan kepadamu nikmat-Ku, dan telah Kuridhai Islam itu Jadi agama bagimu. Maka barang siapa terpaksa[398] karena kelaparan tanpa sengaja berbuat dosa, Sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang.*

Al-Qur'an al-Karim merupakan petunjuk dari Allah SWT yang mengandung segala aspek kehidupan dan sangat

---

<sup>1</sup> Imam Abi Qasim Abdul Karim Al-Qusyairi, *Risalah Qusyairiyah*, Cet 3, Terj: Umar Faruq, (Jakarta: Pustaka Amani), h.iii

<sup>2</sup> Harun Nasution, *Islam Rasional; Gagasan dan Pemikiran*, (Bandung : Mizan), 1998, h.25

memperhatikan manusia untuk mencapai tujuannya yakni menjadi makhluk beriman dan berbudi baik terhadap sesama makhluk Allah. Walaupun demikian Al-Qur'an tidak memusatkan perhatiannya pada aspek fisik dan biologis manusia; atau paling tidak aspek ini bukan merupakan perhatian utama Al-Qur'an. Tabiat psychic (jiwa) Manusia adalah menyangkut aspek sosial, moral dan spiritual, yang membentuk tema sentral wacana Al-Qur'an tentang manusia.<sup>3</sup>

Bila ditinjau dari sudut pandang Al-Qur'an sebenarnya Al-Qur'an penuh dengan gambaran dan anjuran hidup secara sufi, yang bisa menjadi solusi atas permasalahan hidup yang jiwa manusia keluhkan, maka Al-Qur'an merupakan sumber pertama dari ajaran dan praktek tasawuf. Ini juga menunjukkan bahwa Al-Qur'an standar dari cara hidup atau praktek para sufi. Hampir semua konsep-konsep dalam tasawuf berasal dari Al-Qur'an. Seperti halnya konsep-konsep *maqamat*,<sup>9</sup> seperti taubat, sabar, ikhlas, tawakal, ridha, dan

---

<sup>3</sup> Zafar Afar Anshari, *Qur'anic Concepts of Human Psych*, Diterjemahkan oleh Abdullah Ali, Al-Qur'an Bicara Tentang Jiwa, (Jakarta : Arasy), 2003, h.1

sebagainya. Semuanya di ambil dari Al-Qur'an. Semua itu jelas menunjukkan bahwa tasawuf bersumber dari Al-Qur'an.<sup>4</sup>

*Maqamat (stage stations)* pada dasarnya rangkaian tingkatan yang harus dilalui oleh seorang *salik* untuk mencapai derajat sufi pada posisi puncak dihadapan Allah SWT Artinya *maqamat* merupakan kerangka eksternal dan fase-fase yang harus dilalui oleh *salik* guna mencapai tujuan tertinggi, yaitu mencapai tingkat kesempurnaan dimana ia menyatu dalam kemahasempurnaan<sup>5</sup>, dalam kata lain *Maqam* adalah tahapan adab seorang hamba dalam *wushul* kepada Allah melauai jalan ibadah, *riyadah* dan *mujahadah*.

Adapun tingkatan-tingkatan dalam *maqamat*<sup>6</sup> yang

---

<sup>4</sup> Media Zainul Bahri, *Menembus Tirai Kesendirian-Nya Mengurai Maqamat dan Ahwal dalam Tradisi Sufi ...*.h.1-2

<sup>5</sup> Abdullah bin Ali as-Sarraj at-Tusi, *al-Luma' fi Târîkh at-Tasawuf al-Islâmi*, (Libanon: Dar Al-Qatab Al-Ilmiyah, 2007), h. 40-41

<sup>6</sup> Maqamat (station) adalah bentuk jamak dari maqam secara literal tempat berdiri, station, lokasi, posisi, atau tingkatan. Secara estimologis berarti kedudukan spiritual seseorang. Dan secara terminologis banyak pendapat para ulama yang berbeda-beda, salah satunya pendapat al-Hujwiri yaitu maqam adalah "keberadaan seseorang di jalan Allah, yang dipenuhi olehnya kewajiban-kewajiban yang berkaitan dengan maqam itu serta menjaga hingga ia mencapai kesempurnaannya, sejauh berada dalam kekuatan manusia. Media zainul Bahri, *menembus tirai kesendirian-Nya Mengurai maqamat dan Ahwal dalam Tradisi sufi*, (Jakarta Pranada2005), hal.32. lihat juga al-Hujrawi.

ditempuh dalam perjalanan tasawuf yakni diantaranya syukur, taubat, zuhud, ridho, tawakkal, khauf, ikhlas, mahabbah, tawaddu', taqwa dan makrifat.<sup>7</sup>

Al-Qur'an sebagai pedoman yang mencakup segala dimensi kehidupan agar di jadikan petunjuk dan rahmat bagi manusia. Diantara sekian banyak sifat Rabbani yang terdapat dalam Al-Qur'an yang ditempuh dalam perjalanan tasawuf, peneliti tertarik dengan pembahasan Ikhlas. Sebab Hati adalah pangkal segala kebaikan dan keburukan, sedangkan obat hati yang paling mujarab ialah ikhlas.

Ikhlas sangat berkaitan dengan adanya niat. Niat ialah keadaan yang muncul dari dalam hati atau diri manusia sehingga menggerakkan atau mendorong seseorang untuk melaksanakan suatu pekerjaan. Oleh karena itu, niat menjadi peran penting dalam melaksanakan ibadah, maka ketika niat mendorong manusia untuk melakukan perbuatan semata-mata

---

Kasyful mahjub; Risalah tertua Tentang tasawuf , Terjemahan Abd Hadi WM., Bandung Mizan, 1973, hal.170

<sup>7</sup> Khairunnas Rajab, "*Al-Maqam dan Al-Ahwal dalam Tasawuf*", vol.4 No.3, 2007, h.1.

karena Allah maka perbuatan tersebut dilandasi oleh sifat ikhlas.<sup>8</sup> Ikhlas sangatlah penting dalam kehidupan seperti dalam firman Allah SWT dalam QS An-Nisa (4):125 sebagai berikut:

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ  
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۗ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا

*125. dan siapakah yang lebih baik agamanya dari pada orang yang ikhlas menyerahkan dirinya kepada Allah, sedang diapun mengerjakan kebaikan, dan ia mengikuti agama Ibrahim yang lurus? dan Allah mengambil Ibrahim menjadi kesayanganNya.<sup>9</sup>*

Yang di maksud Ikhlas adalah melakukan segala amal perbuatan baik lahir maupun batin hanya ditunjukkan kepada Allah SWT. Tidak merasa bangga dan tidak menginginkan pujian serta penghargaan dari orang lain. Sedangkan kebalikan dari ikhlas adalah “*Isyrak*”, yang artinya berhubungan atau menyatu dengan orang lain. Keikhlasan tidak dapat disatukan dengan *isyarak*, sebagaimana tindakan

---

<sup>8</sup> Yunasril Ali, *Pilar-Pilar Tasawuf* , (Jakarta: Kalam Mulia, 2005),h.8.

<sup>9</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur’an dan Terjemahannya QS An-Nisa :125 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.321

tidak dapat didamaikan dengan keheningan. Jika benar, *Isyarak* tidak akan bisa masuk kecuali benar-benar terungkap. Demikian juga, di sisi lain, semua rasa senang datang lebih dulu, baru tempat yang tulus. Tempat ikhlas dan isyarak adalah jantungnya. Ketulusan tidak lepas dari shiddiq yang ikhlas (benar).<sup>10</sup>

Sebagaimana hadis Nabi :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا وَابْتِغَايَ بِهِ وَجْهَهُ

*Ikhlaslah kamu dalam beramal karena sesungguhnya Allah tidak menerima amal, kecuali orang yang ikhlas.*<sup>11</sup>

Setelah Memperhatikan hadits di atas, bahwa setiap ketaatan itu tergantung dari niat dan amal-nya. Niat ikhlas dijadikan salah satu prinsip utama dalam pendidikan agar lebih mempunyai nilai- nilai duniawiyah yang material. Dari sini dapat kita pahami bahwa ikhlas ialah amal yang tidak

---

<sup>10</sup> Hamka, *Tasawuf Modern*, (Jakarta:Pustaka Panjimas, 1987),h.17.

<sup>11</sup> Ahmad bin Syaib Al Khurasany, *Kitab Sunan An-Nasa`i*, Bab من غزا يلتمس الأجر و الذكر, Juz 10, no. 3140, h.204 (*Maktabah Syamilah*)

bercampur dengan urusan selain Allah. Dengan kata lain, seseorang yang beramal dan berbuat semata-mata mengharapkan ridha Allah SWT.

Begitu pula jika setiap perbuatan yang kita lakukan berdasarkan komitmen, tentunya kata *ikhlas* tidak memiliki makna yang penting dalam kehidupan kita. Karena, mau tidak mau, kita harus mengerjakan itu. Sebab kata ikhlas menjadi sangat penting untuk dipahami jika kita menghadap Allah sebagai bentuk ketakwaan, interaksi, dan ingin merasakan manisnya iman. Maka, keikhlasan yang kita lakukan akan mendapatkan sambutan yang baik dari Allah.<sup>12</sup> Ibnu Taimiyah juga menegaskan, bahwa ikhlas adalah mereka yang tidak lagi memperhatikan pujian yang keluar dari hati orang lain karena kesucian hatinya terhadap Allah SWT. Orang yang ikhlas adalah orang yang tidak suka terhadap butiran-butiran amalnya terekspos oleh publik.<sup>13</sup>

---

<sup>12</sup> Amr Khalid, *Menjernihkan Hati: Rahasia Kekuatan Ikhlas*, Taubat, Tawakkal, dan Mencintai Allah SWT, (Jogjakarta: Darul Hikmah). 2009.h.1

<sup>13</sup> Muhammad Ramadhan, *Quantum Ikhlas* (Solo:Abyan, 2009),

Namun di zaman modern ini, dimana Ilmu pengetahuan dan teknologi berkembang begitu pesat dan manusia berlomba-lomba mengejar kesenangan dunia dengan segala cara apapun, dan berimbas kepada rasa ikhlas yang semakin langka untuk di dapat, bahkan banyak manusia yang terjebak dalam menilai kualitas amal yang diperoleh berupa materi. Sehingga manusia tidak menyadari secara tidak langsung mereka terjun kedalam paham materialisme, yang lebih mementingkan hawa nafsunya untuk mencapai kepentingan-kepentingan yang fana. Dari hawa nafsulah maka amalan menjadi tidak di dasari keikhlasan. Padahal idealnya didalam diri seseorang yang beriman, sudah seharusnya menyeimbangkan konsep keikhlasan dan profesionalitasnya, karena agama telah mengajarkan konsep ikhlas sebagai landasan setiap pekerjaan atau perbuatan .<sup>14</sup>

Ali *Karamallahu wajhah* pernah berkata tentang keikhlasan bahwa: *Jika orang beribadah karena takut kepada*

---

h.35

<sup>14</sup> M. Djamaluddin al-Qasyimi ad Dimsyad, *Mau'idhotul Mukminin*. Terj.Abu Ridho.,(Semarang :Asy-Syifa,1993).h.760.

*Allah, maka itu ibadahnya hamba sahaya, dan Jika orang beribadah karena untuk mendapat pahala, maka itu ibadahnya pedagang, dan Jika orang beribadah karena cinta, itu berarti ikhlas.”* Jika seseorang telah rindu beraudiensi dengan Tuhan, maka ia tidak akan berpikir tentang pahala dan takut neraka, tetapi dikarenakan ada kenikmatan tersendiri untuk bisa berdua dengan-Nya, itulah ikhlasnya orang yang menyembah Allah dengan cinta.<sup>15</sup>

Selain itu, jika kita renungkan kembali, pada dasarnya kehidupan manusia di dunia ini ialah perjalanan untuk menuju akhirat, dan semua orang berharap hidup di akhirat dalam keadaan yang baik. Ketika seseorang berada pada titik kelalaian bahkan kehilangan arah tujuan hidupnya, ia akan hidup tanpa target pencapaian hingga lemah keimanannya, tatkala menghadapi ujian ataupun musibah ia akan terjerumus dalam keputusasaan dan kemaksiatan, ibadahpun seakan hanya menjadi rutinitas biasa tanpa ada bekas positif pada

---

<sup>15</sup> Jalaluddin Rakhmat, *Membuka Tirai Kegaiban* (Bandung: Mizan, 2008), h.289

pelakunya. Sebab di tengah hiruk pikuk dunia modern saat ini menjadikan seorang muslim terkadang lalai apa tujuan hidupnya di dunia. Maka keseharian hidupnya hanya tergerus oleh kehidupan yang hedonis dengan melupakan fitrah manusia itu sendiri, padahal tujuan utama seorang muslim hidup di dunia untuk beribadah dan menggapai ridha Allah Swt, sebagaimana firman-Nya dalam QS al-Taubah 72

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ  
أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

72. Allah menjanjikan kepada orang-orang mukmin, lelaki dan perempuan, (akan mendapat) surga yang dibawahnya mengalir sungai-sungai, kekal mereka di dalamnya, dan (mendapat) tempat-tempat yang bagus di surga 'Adn. dan keridhaan Allah adalah lebih besar; itu adalah keberuntungan yang besar.<sup>16</sup>

Pada umumnya tafsir sufi berbeda dengan tafsir lainnya, dimana tafsir yang bercorak non sufistik hanya

---

<sup>16</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya, Surah Al-Taubah (9):72 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.411

menitikberatkan pada aspek bahasa dan teks, meskipun ada beberapa pengkaji al-Qur'an yang mengkaji tentang metode dan cara pelafalannya. Berbeda dari itu, dalam pendekatannya, Tafsir Sufi justru sangat kental dengan tasawuf dan filsafat.<sup>17</sup>

Dikalangan umat Islam, Kemunculan Tafsir Sufi tidak bisa di lepaskan dari upaya untuk melegitimasi pemikiran serta pengalaman tasawuf yang di dasarkan pada al-Qur'an dengan *ta'wil*. Metode ini menjelaskan pada pemahaman makna-makna al-Qur'an pada wilayah esoteris suatu kata, dalam ayat dan kalimat yang tidak terlepas dari penafsiran eksoteris<sup>18</sup>

Munculnya berbagai ragam karya tafsir juga tidak terlepas dari sebuah kecenderungan keilmuan mufasir dan keadaan penafsir itu sendiri. Hal ini disebabkan karena Al-

---

<sup>17</sup> Arsyad Albar, "*Epistemologi Tafsir Sufi Studi Terhadap Tafsir al-Sulami dan Al-Qusyairi*", (Disertasi Program Pascasarjana UIN Jakarta,2015),h.26

<sup>18</sup> Aramdhan Qodrat Permana, *Nuansa Tasawuf dalam tafsir Mafatih al- Ghaib Karya Fakhr al-Din al- Razi*, (Bekasi: An-Nah,2016),cetakan pertama,h.4

Qur'an itu sendiri sangat berpotensi dijelaskan dengan berbagai teori tafsir.<sup>19</sup>

Tafsir Isyari adalah tafsir yang setiap ayat mempunyai makna dhahir dan bathin. Tafsir ini mempunyai syarat: Tidak bertentangan dengan dhahir ayat, maknanya shahih, pada lafad yang ditafsirkan terdapat indikasi bagi makna isyari tersebut dan Antara makna isyari dengan makna ayat terdapat hubungan yang erat. Diantara karya Tafsir Sufistik ialah, Tafsir al-Tastury atau Tafsir *Al-Qur`an al-`Adhim*, Abu Muhammad Sahal ibnu Abdullah al-Tastury (w. 283 H), *Ghara`ib Al-Qur`an wa Ragha`ib al-Furqan* atau Tafsir al-Naisaburi. Nizhamuddin al-Hasan Muhammad al-Naisaburi (w. 728 H), Tafsir al-Alusi (Tafsir Ruh al-Ma`ani), dan kitab *Lathaif Isyârât* karya al-Qusyairi.<sup>20</sup>

Beberapa tafsir bernuansa Sufi *Isyari* ini memiliki

---

<sup>19</sup> Abdul Malik Ghozali, Masruchin, Fauzan, *Nurcholish Majid's Inclusive Interpretation Pattern in Understanding Religious Tolerance Verses*, Jurnal Kalam, Vol 16 Nomor 1 Juni, Th 2022, h.1.

<sup>20</sup> Masruchin, *Format Ilmu Tafsir Pada Era Masyarakat Plural*, Fakultas Ushuluddin IAIN Raden Intan Lampung, Jurnal Al-Dzikra Vol.9 No. 1 Januari – Juni Tahun 2015, h.83

corak penafsiran yang khas, karena tafsir dengan corak *isyari* berusaha menjelaskan penafsiran dengan mengungkapkan makna-makna Al-Qur'an sesuai dengan nilai-nilai ma'rifat. Inilah yang menjadikan tafsir *isyari* ini menarik dengan keunikan dan kekhasannya, dan menjadi alasan ketertarikan peneliti untuk membahas lebih lanjut.

Pada sisi lain, tafsir sufi *isyari* kurang mendapatkan perhatian di khalayak akademisi secara umum. Di sisi lain artikel-artikel sebelumnya dan penelitian sebelumnya juga belum banyak yang membahas tentang tafsir sufi *isyari* karya dari Imam al-Qusyari. Padahal Tafsir sufi *isyari* ini sangat menarik dibahas, membahas tentang Tafsir *Lathaif Isyarat karya* Imam al-Qusyairi.<sup>21</sup>

Al-Qusyairi dalam penafsirannya cenderung bertumpu pada makna isyarah yang tersembunyi di balik makna ayat literal ayat, tetapi ia tetap memperhatikan makna ayat literal itu sendiri. Al-Qusyairi terkadang memperkuat penafsirannya

---

<sup>21</sup> Luthfi Maulana, *Tafsir Sufi: Tafsir Lathaif Isyarat karya Imam Qusyairi*, *Hermeneutik: Jurnal Hermeneutik: Volume 12 Nomor 1 2018*. h. 2

dengan riwayat.<sup>22</sup> Bahkan ia berusaha mengkompromikan antara makna *isyarah* dan makna lahir yang dimaksud ayat. Sebagaimana Firman Allah SWT tentang Ikhlas dalam surat Al- Bayyinah : 5.

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ

5. Padahal mereka tidak disuruh kecuali supaya menyembah Allah dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya dalam (menjalankan) agama yang lurus, dan supaya mereka mendirikan shalat dan menunaikan zakat; dan yang demikian itulah agama yang lurus.<sup>23</sup>

Sedangkan menurut Imam Al-Qusyari dalam Tafsir Lathaif Isyarat menafsirkan *مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ* adalah semuanya menyatu tidak ada kemusyrikan kepada Tuhan dengan sesuatu apapun, keikhlasan bukanlah apa-apa dari gerakanmu dan tempat tinggalmu kecuali Allah. Dia juga mengatakan bahwa Keikhlasan menyaring amal dari kecacatan, sedangkan *حُنَفَاءَ* ditafsirkannya cenderung kepada kebenaran, keadilan tentang

---

<sup>22</sup> Muhammad Hisyam Kabbani, *Tasawuf dan Ihsan*. Penerjemah Zaimul Am (Jakarta: Serambi, 1998), h. 119

<sup>23</sup>Kementerian Agama RI, *Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya*, Surah Al-Bayyinah:5 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011),h.1084.

kepalsuan.<sup>24</sup> Selain itu pada QS Az-Zumar: 3, Al-Qusyairi menjelaskan bahwa Ikhlas adalah penunggalan *Al-Haqq* dalam mengarahkan semua orientasi ketaatan.<sup>25</sup>

Dengan latarbelakang ini, peneliti merasa tertarik mengkaji mengenai kandungan ikhlas dan menggali lebih mendalam pandangan Al-Qusyairi tentang ikhlas di dalam tafsirnya yang sangat kental dengan bahasa sufistik dan seberapa penting ikhlas perlu terus terlibat dalam kehidupan manusia dalam satu penelitian yang berjudul “Penafsiran Ayat-ayat ikhlas menurut Al-Qusyairi dalam Tafsir Lathaif Isyarat”.

## **B. Identifikasi dan Batasan Masalah**

Berdasarkan uraian masalah-masalah yang muncul, maka yang dapat dikaji dalam penelitian ini sebagai berikut:

### **1. Konsep *Ikhlas* dalam al-Qur’an menurut Tafsir**

**Lataif al-Isyarat**

---

<sup>24</sup> Imam Abi Qasim Abdul Karim Al-Qusyairi, *Tafsir Lathaif Isyarat*, Jilid 3,(Cet:Darul Kutub Ilmiah),h.439

<sup>25</sup> Imam Abi Qasim Abdul Karim Al-Qusyairi, *Risalah Qusyairiyah*, Cet 3, Terj:Umar Faruq, (Jakarta:Pustaka Amani) , h.297

2. Kedudukan Ikhlas dalam Ibadah
3. Tingkatan-tingkatan *Ikhlas* dalam Penafsiran Al-Qusyairi
4. Kedudukan Penafsiran Sufistik Qusyairi tentang *ikhlas*.
5. Relevansi *Ikhlas* dalam Kehidupan Manusia

Agar hasil kajian penelitian bisa tuntas, maka masalah-masalah hasil identifikasi di atas hanya dibatasi pada fokus pembahasan:

1. Relevansi *Ikhlas* dalam Kehidupan Manusia

### **C. Rumusan Masalah**

Berdasarkan gambaran dari latar belakang di atas, peneliti akan mengemukakan Identifikasi permasalahan sebagai pertanyaan mendasar dalam tesis ini sebagai berikut:

1. Bagaimana Konsep Ikhlas dalam perspektif Qusyairi?

2. Bagaimana Relevansi Ikhlas dalam Aspek Ibadah, Sosial, dan Penerimaan Takdir ?

#### **D. Tujuan Penelitian**

Berdasarkan uraian di atas maka penelitian ini bertujuan untuk:

1. Mengkaji Konsep Ikhlas dalam perspektif Qusyairi
2. Meneliti Relevansi Ikhlas dalam Kehidupan manusia

#### **Manfaat Penelitian**

Dengan tercapainya tujuan yang diharapkan, maka penelitian ini berguna untuk kepentingan ilmiah dan praktis.

1. Teoritis
  - a. Diharapkan penelitian ini, dapat menambah wawasan keilmuan khususnya dalam bidang

tafsir.

- b. Diharapkan hasil penelitian ini dapat dijadikan sebagai literatur karya ilmiah yang bermanfaat dikalangan akademisi khususnya mengenai ikhlas

2. Kegunaan praktis,

- a. Diharapkan hasil penelitian ini menjadi salah satu dasar pengetahuan tentang *Ikhlas*, sebagai bagian dari upaya pendekatan untuk menjadi hamba yang bernilai di sisi Tuhannya.
- b. Diharapkan penelitian ini dapat menambah keimanan kepada Allah SWT dan Nabi-Nya, sebagai tauladan baik dalam segala hal, tak terkecuali rasa *Ikhlas* kepada Allah SWT.

## E. Kerangka Teori

Ikhlas berasal dari kata *خلص* yang berarti murni, tidak kecampuran, bersih, jernih, suci dari campuran dan pencemaran. Sesuatu yang murni artinya bersih tanpa ada campuran, baik yang bersifat materi maupun nonmateri. Sedangkan menurut istilah upaya memurnikan dan mensucikan hati sehingga benar-benar hanya terarah kepada Allah semata.<sup>26</sup> Ikhlas juga merupakan kesucian hati dalam beribadah atau beramal menuju kepada Allah. Sehingga Ikhlas menjadi suatu kewajiban yang mencerminkan motivasi batin ke arah beribadah kepada Allah dan ke arah membersihkan hati.<sup>27</sup> Selain itu kata ikhlas juga menunjukkan murni karakter ajaran islam, Ibnu Taimiyah juga menegaskan, bahwa ikhlas adalah mereka yang tidak lagi memperhatikan pujian yang keluar dari hati orang lain karena kesucian hatinya terhadap Allah SWT. Orang yang

---

<sup>26</sup> Munawwir, kamus Al- Munawwir Arab indonesia. (Pustaka progresif),h.47

<sup>27</sup> Taufiqurahman, T. “*Ikhlas Dalam Perspektif Al –Qur’an*,” EduProf : Islamic Education Journal Volume 1 No 02, Sept 2019, pp. 279 - 12, doi:10.47453/eduprof.vli2.23

ikhlas adalah orang yang tidak suka terhadap butiran-butiran amalnya terekspos oleh publik.<sup>28</sup>

Banyak pendapat mengenai ikhlas yang dikemukakan oleh banyak pemikir dan tokoh-tokoh diantaranya: Al-Ghazali menyatakan bahwa ikhlas adalah melakukan amal kebajikan semata-mata karena Allah. Seperti pendapat beliau pada kitab *Yā Ayyuhal Walad*<sup>29</sup>, menyatakan bahwa ikhlas adalah semua amal perbuatan hanya untuk Allah semata, dan hati tidak merasa gembira dengan pujian manusia dan tidak peduli dengan hinaan

---

<sup>28</sup> Muhammad Ramadhan, *Quantum Ikhlas* (Solo:Abyan,2009).h.35

<sup>29</sup> Kitab Ayyuhal Walad karya Imam Al-Ghazali ( w. 1111 M ) merupakan kitab kecil yang memuat nasihat-nasihat kehidupan. Kitab ini adalah hadiah berharga imam Al-Ghazali, sewaktu muridnya selesai bermulazamah kepadanya. Inilah salah satu cerminan implementasi adab seorang murid pada gurunya, selepas ia menyelesaikan pengembaraan ilmu, lantas ia tidak langsung pergi begitu saja sebelum menerima nasihat wada' dari sang guru. Salahsatu nasihat imam Al-Ghazali kepada salah satu muridnya tersebut :” Wahai Ananda, diantara nasihat Rasulullah saw kepada umatnya ialah, bahwa diantara tanda-tanda Allah berpaling dari seseorang adalah orang itu menyibukkan diri dengan hal-hal yang tidak bermanfaat baginya. Dan, jika satu saat saja umur seseorang hilang ( karena digunakan bukan untuk yang semestinya ditentukan Allah ) maka patutlah ia menyesali tanpa putus-putusnya.

mereka.<sup>30</sup>

Selain itu menurut Imam al-Ghazali Relevansi ikhlas ialah dengan adanya pendidikan ibadah yakni tahap pertama disebut tahapan ilmu, Imam al-Ghazali menitikberatkan pada orang-orang yang ingin ikhlas dan beribadah, maka harus menuntut ilmu terlebih dahulu. Agar saat menjalani dua hal yang penting tidak keliru. Maka, pendidikan merupakan hal vital yang harus ditanamkan kepada anak sejak kecil. Untuk menjadikan ikhlas perilaku yang sempurna dalam ibadah, maka mempelajari dan menekuni ilmu tentang ibadah beserta isi dari bentuk ibadah itu sendiri terlebih dahulu dimatangkan. Agar tercapainya tujuan ibadah yaitu mencapai kebahagiaan dunia dan akhirat dengan jalan keikhlasan yang dimiliki.<sup>31</sup>

Syekh Abdul Qadir Al-Jailany r.a. pernah berkata,

---

<sup>30</sup> Muhammad Nafi, *Pendidik dalam Konsepsi Imam Al-Ghazali* (Yogyakarta:Deepublish Publisher, 2017),h. 69

<sup>31</sup> Shinta Yuniati, *Relevansi Konsep Ikhlas dalam Kitab Minhajul Abidin karya Imam al-Ghazali dengan pendidikan Ibadah*, IAIN Uin Salatiga, Th.2017 h.77

Kalian harus ikhlas dalam beramal, dengan memalingkan pandangan terhadap amal yang telah kalian lakukan, tidak mengharap ganti dari pemberian kalian, dan beramallah karena Allah, serta mengharapkan ridha-Nya”.<sup>32</sup>

Dalam Ihya‘ Ulumuddin, seorang syeikh bernama As-Suusi telah mengatakan bahwa ikhlas adalah kehilangan penglihatan ikhlas. Dikatakan demikian karena orang yang menyaksikan keikhlasannya ikhlas yang sebenarnya, maka keikhlasannya memerlukan adanya ikhlas. Ada pula syekh (Sahl) yang pernah mengatakan bahwa ikhlas adalah sesuatu yang paling berat bagi jiwa, karena ia tidak mendapatkan bagian darinya. Dan ia mengatakan bahwa ikhlas adalah diam dan gerakan seseorang hamba diniatkan hanya khusus karena Allah Swt.<sup>33</sup>

Syekh Al-Junaid mengatakan bahwa ikhlas ialah

---

<sup>32</sup> Syeikh Abdul Qadir al-Jaelani, *Syeikh Abdul Qadir Al-Jaelani* (Jakarta: Zaman, 2011), 93

<sup>33</sup> Lailatin Nikmatul Khoiriyah, *Ikhlas dalam Al-Qur’an (Studi Tafsir Tematik Melalui Pendekatan Munasabah)*, IAIN Ponorogo, Th.2021, h.6,

menyeleksi amal perbuatan dari pencemaran yang mengotorinya,<sup>34</sup> sebagaimana pendapat Quraish Shihab yang kerap mengibaratkan ikhlas dengan air murni dalam gelas, bersih tanpa ada campuran yang mengotorinya.

Dari sini dapat dipahami bahwa judul yang dimaksud adalah membahas tentang inti sari mengenai Penafsiran *Ikhlas* menurut Al-Qusyairi tentang ayat-ayat *Ikhlas* dalam *Tafsir Lathaif Isyarat*.

## **F. Tinjauan pustaka**

Kajian utama dari penelitian ini adalah Penafsiran Al-Qusyairi tentang ikhlas dalam tafsir lathaif isyarat oleh karena itu penelitian ini sedikit banyaknya menggunakan beberapa literatur sumber sekunder membahas tentang Ikhlas ialah

---

<sup>34</sup> Imam Al-Ghazali, Ringkasan Ihy Ulumuddin, (Surabaya: Mutiara Ilmu, 2014), h.546

1. Tesis Fahrul Rozi, Ikhlas menurut Sayyid Quthb dalam Tafsir zilalil Qur'an<sup>35</sup> Hasil dari penelitian ini adalah bahwa Ikhlas menurut Sayyid Qutub yakni ikhlas beragama karena Allah dan menjauhi kemusyrikan beserta orang-orang musyrik. Sehingga menciptakan relevansi dalam beribadah yang tidak hanya cukup dengan ikhlas semata melainkan juga harus menjauhi kemusyikan dan orang-orang yang ada di dalamnya itu sendiri.
  
2. Tesis Rafika Nur Ramadhani, Konsep Ikhlas Perspektif Imam Al-Ghazali dan Hamka (Studi Komparatif), Hasil dari penelitian ini adalah Baik dari Imam Al-Ghazali maupun Hamka sama-sama sepakat bahwa ikhlas yaitu niat yang murni dimiliki oleh manusia untuk mendekatkan diri kepada Allah SWT hingga mencapai puncak makrifat-Nya. Perbedaan kedua tokoh tersebut terdapat pada

---

<sup>35</sup> Fahrul Rozi: *"Ikhlas Menurut Pandangan Sayyid Qutub dalam Tafsir Fi Zhilalil Qur'an"* Uin Suka Riau, Th 2021, h.12

definisi ikhlas secara rinci, jenis-jenis ikhlas, tingkatan, ikhlas, dan juga lawan dari sifat ikhlas itu sendiri.<sup>36</sup>

3. Penelitian Ainur Ridho, S.Thi, M.Si, Ikhlas dalam Perspektif Al-Qur'an (Analisis Tafsir M. Quraish Shihab Terhadap QS. Al-An'am Ayat 162-163), Hasil dari penelitian ini adalah bahwa, Ikhlas dalam pandangan Quraish Shihab yakni sumber nilai ilahi, sebab nilai-nilai itu merupakan berasal dari wahyu Allah SWT, melalui para Rasul-Nya, yang diperintahkan untuk menyebutkan empat hal yang berkaitan dengan wujud dan aktivitas beliau yaitu; Shalat dan ibadah, serta hidup dan mati.<sup>37</sup>

4. Penelitian Endang Ribut Purwati yaitu IAIN Sunan Ampel Surabaya yang memuat tema "Ikhlas

---

<sup>36</sup> Tesis Rafika Nur Ramadhani, *Konsep Ikhlas Perspektif Imam Al-Ghazali dan Hamka (Studi Komparatif)*, Uin Sunan Gunung Jati, th.2021

<sup>37</sup> Ainur Ridho, S.Thi, M.Si, *Ikhlas dalam Perspektif Al-Qur'an (Analisis Tafsir M. Quraish Shihab Terhadap QS. Al-An'am Ayat 162-163)*, th.2020

Menurut Pandangan Al-Qur'an "telah ditemukan, tahun 1997, jurusan Tafsir Hadits. Penelitian ini berisi ayat-ayat tentang ikhlas yang berhubungan dengan keesaan Allah SWT dan berhubungan dengan amal perbuatan manusia, dalam menafsirkan hanya fokus menggunakan kitab Tafsir Al-Azhar oleh Hamka. Hasil dari penelitian ini mengemukakan, ikhlas adalah melaksanakan amal kebaikan hanya semata-mata karena Allah SWT. Karena keikhlasan merupakan buah dan intisari dari iman. Seseorang dianggap beragama dengan benar sebelum hatinya ikhlas.<sup>38</sup>

5. Penelitian Luthfi Maulana, Tafsir Latha'if al-Isyarat Imam al-Qusyairi, Jurnal Studi Tafsir Sufi, Hasil dari penelitian ini ialah bahwa Tafsir Al-Qusyairi ini mengandung nilai-nilai ungkapan isyarat-isyarat Al-Qur'an yang ditangkap oleh para ahli ma'rifat,

---

<sup>38</sup> ER Purwati, *Ikhlas menurut pandangan Al Quran*, UIN Sunan Kalijaga, th 1997 h.1

Yang mana Isyarat tersebut berisikan ungkapan yang mendalam, walaupun tidak dijelaskan dengan panjang lebar. Meskipun al-Qusyairi menjelaskan tentang hakikat, namun beliau menegaskan bahwa tafsirnya tidak menyelisihi syariat. Justru al-Qusyairi seakan menumpahkan semua ilmu dan pengetahuannya tentang Islam dan tasawuf. Ia banyak menggunakan terminologi tasawuf dalam menjelaskan suatu ayat ke ayat selanjutnya.<sup>39</sup>

Pada penelitian sebelumnya telah banyak penjelasan tentang bagaimana gambaran makna ikhlas, namun pada kajian ini peneliti akan fokus membahas tentang penafsiran ikhlas dalam Al-Qur'an menurut pandangan sufistik seorang mufassir al-Qusyairi selain itu akan membahas relevansi dari ikhlas dalam kehidupan manusia,

---

<sup>39</sup> Luthfi Maulana. Studi Tafsir Sufi: Tafsir Latha'if al-Isyarat Imam al-Qusyairi, Hermeneutik: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir Volume 12 Nomor 1 2018, UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, h.1

dengan ini diharapkan dapat membangun kesadaran tentang pentingnya ikhlas perlu berperan disemua lini kehidupan manusia. Disamping itu pada pembahasannya akan menggunakan metode tafsir tematik yang dibantu dengan tafsir sufistik. Penelitian ini lebih terfokus pada makna-makna ikhlas yang ada dalam Al-Qur'an, sehingga terlihat tujuan atau pengaruh dari makna ikhlas ini.

## **G. Metodologi Penelitian**

Di dalam metode penelitian ada beberapa bagian yang menjadi ruang lingkup yang harus dikaji oleh seorang peneliti di dalam sebuah karya ilmiah. Supaya karya ilmiah tersebut mudah dipahami dan dimengerti oleh penulis di dalam menyusun data-data yang diperoleh. Di antaranya yang harus dikaji yaitu:

### **1. Jenis Penelitian**

Jenis penelitian ini adalah penelitian kepustakaan (*library research*), yaitu penelitian yang

memanfaatkan sumber kepustakaan untuk memperoleh data penelitian,<sup>40</sup> maka secara sederhana upaya pengumpulan data dalam penelitian ini dapat dicapai dari penelitian buku dari hasil karya para intelektual, di mana buku-buku tersebut membicarakan tentang judul yang menjadi pembahasan skripsi ini. Sumber yang digunakan baik berupa buku, artikel, jurnal, referensi-referensi lain yang relevan dengan topik yang dikaji.

## **2. Sumber data**

### **a. Sumber data primer**

Kaitannya dengan data primer, di sini peneliti menggunakan karya monumental Imam al-Qusyairi dengan judul *Lataif Isyarat*

### **b. Sumber data sekunder**

Sedangkan data-data yang sekunder yang merupakan

---

<sup>40</sup> Mestika Zed, *Metode Penelitian Keperustakaan* (Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2004), h.2. 13

hasil kajian tentang pemikiran Imam Qusyairi dapat ditemukan juga dalam bentuk buku *al-Risalah al-Qusyairiah*, *Nahwu al-Qulub*, bulletin, artikel, makalah, jurnal maupun buku-buku terkait dengan judul tersebut seperti *al-Mufradat fi Garib Al-Qur'an*<sup>41</sup> atau *Mufradat Al-faz Al-Qur'an*<sup>42</sup>, *Lisān al-'Arab*<sup>43</sup>, *Mu'jam Maqāyis al-Lughah*<sup>44</sup>, dan kitab-kitab sejenis. Sedangkan untuk pelacakan ayat-ayat Al-Qur'an dalam pembahasan topik, dipergunakan kitab *al-Mu'jam al-Mufahras li Al-faz AlQur'an al-*

---

<sup>41</sup> Kitab *al-Mufradat fi Gharib al-Qur'an* adalah karya al-Raghib al-Ashfahani merupakan salah satu karya tafsir bahasa al-Qur'an (*Tafsir Lughawi*) yang mengulas terma-terma al-Qur'an secara menyeluruh (komprehensif), karena berangkat dari akar kata, kemudian berkembang pada terma-terma lain yang memiliki akar kata sama.

<sup>42</sup> Kitab *al-Mufradāt li Alfāz al-Qur'an* adalah karya al-Raghib al-Ashfahani didedikasikan untuk menjelaskan beberapa kata yang dianggap memiliki kemiripan di dalam al-Qur'an.

<sup>43</sup> Kitab *Lisan al-'Arab* (لسان العرب) karya Jamaluddin Muhammad ibn Mukarram ibn Ali, yang dikenali dengan Ibn Manzur (1233-1312M/ 711 H), merupakan sebuah kamus bahasa 'Arab yang paling masyhur di kalangan ulama dan penuntut ilmu. Kitab ini menjadi rujukan utama bagi para pengkaji dalam menentukan maksud sesuatu lafaz atau kalimah dalam bahasa 'Arab.

<sup>44</sup> *Mu'jam Maqāyis al-Lughah Mu'jam* ini merupakan salah satu karya monumental Ibnu Fāris. Dalam mu'jam ini, ia mengenalkan penemuan barunya dalam memahami konstruksi dasar verba dalam bahasa Arab, yaitu dengan mengembalikan setiap kata kepada satu atau beberapa makna asli yang terkandung dalam semua bentuk unsur-unsur kata tersebut

*Karīm*<sup>45</sup> Selain itu, untuk mengambil perbandingan penggunaan terjemahan istilah dalam bahasa Indonesia, penulis juga merujuk kepada Kamus Besar Bahasa Indonesia, serta berbagai kamus istilah yang relevan.

### **3. Pengumpulan Data**

Pengumpulan data dalam sebuah penelitian adalah cara yang digunakan untuk mengumpulkan data yang diperlukan dalam penelitian melalui prosedur yang sistematis dan standar. Sedangkan data dalam penelitian ini adalah semua bahan keterangan atau informasi mengenai suatu gejala atau fenomena yang ada kaitannya dengan riset,<sup>46</sup> dengan kata lain mengumpulkan ayat-ayat yang berkaitan dengan judul penelitian, kemudian melakukan kajian dan analisis data-data tersebut. Data-data yang dibutuhkan untuk

---

<sup>45</sup> *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfazh al-Qur'an al-Karim* karya Muhammad 'Abd al-Baqi begitu penting bagi para pencinta studi al-Qur'an yang bermaksud memahami al-Qur'an secara tematik

<sup>46</sup> Tatang M. Ariffin, *Menyusun Rencana Penelitian* (Jakarta: Rajawali Press, 1995),h. 3

menyelesaikan penelitian ini diperoleh dengan menggunakan metode dokumentar yang diterapkan untuk menggali berbagai naskah-naskah yang terkait dengan objek penelitian ini.

#### **4. Analisis data**

Setelah membaca dan menelusuri literatur-literatur (primer atau sekunder), penyusun kemudian menganalisis data tersebut dengan kerangka berfikir deskriptif analitis<sup>47</sup> yaitu sebuah penelitian yang berusaha mendeskripsikan kehidupan dan pemikiran al-Qusyairi al-Naisaburi dengan berbagai aktivitasnya, terutama kaitannya dengan pengaplikasian tentang konsep *ikhlas* dalam kehidupan sehari-hari.

Untuk menganalisis dan mengolah data

---

<sup>47</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Pendidikan (Kuantitatif, Kualitatif, Kombinasi, R&D dan Penelitian Tindakan)*, (Bandung: Alfabeta, 2019), h. 2.

dalam penelitian ini menggunakan Metode *Maudhu'i*. Menurut bahasa, *al-maudhu'i* berasal dari kata *al-wadh'u* yang dibentuk dari *wadha'a* – *yadhi'u* – *maudhu'un* yang artinya menjadikan, meletakkan, atau menetapkan sesuatu pada tempatnya.<sup>48</sup> Sementara itu, menurut istilah, tafsir *al-maudhu'i* ialah tafsir dengan topik yang memiliki hubungan antara ayat yang satu dan ayat yang lain mengenai tauhid, kehidupan sosial, atau ilmu pengetahuan.<sup>49</sup> Dengan kata lain, tafsir *al-maudhu'i* ialah metode mengumpulkan ayat-ayat Alquran yang membahas satu tema tersendiri, menafsirkannya secara global dengan kaidah-kaidah tertentu, dan menemukan rahasia yang tersembunyi di dalam Alquran.<sup>50</sup> Selanjutnya, dalam menggunakan tafsir *al-maudhu'i*, ditempuh langkah-langkah berikut.

---

<sup>48</sup> Abbas Iwadhullah Abbas, *Muhadharah fi At-Tafsir Al-Maudhu'i* (Damaskus: Dar Al-Fikr, 2007), h.19

<sup>49</sup> Ibid, Abbas Iwadhullah Abbas, h.20

<sup>50</sup> Fahdi bin Abdurrahman bin Sulaiman Ar-Rumi, *Buhuts fi Ushul At-Tafsir wa Manhajih* (Riyadh: Maktabah At-Taubah, t.th.), h 6

- 1) Menetapkan masalah yang akan dibahas (topik).
- 2) Mengumpulkan ayat-ayat yang membahas topik yang sama.
- 3) Mengkaji asbab an-nuzul dan kosakata secara tuntas dan terperinci.
- 4) Memahami korelasi (munasabah) ayat-ayat tersebut dalam suratnya masing-masing.<sup>51</sup>
- 5) Menyusun pembahasan dalam kerangka yang sempurna (out line).
- 6) Mencari dalil-dalil pendukung, baik dari Alquran, hadis, maupun ijtihad

Selain itu, penelitian ini merupakan salah satu kajian ulumul Qur'an dan sufistik, spesialisasi tafsir, maka peneliti menggunakan pendekatan tasawuf, yakni Sufisme (tasawuf) merupakan dimensi esoteris Islam yang menekankan ajarannya pada aspek batiniyah.

---

<sup>51</sup> Rosihon Anwar, *Ilmu Tafsir* (Bandung: Pustaka Setia, 2015), h.165.

Namun beberapa kekeliruan mufasir *bat}iniyyah* terletak pada penolakan mereka terhadap makna *zahir*. Ini berbeda sekali dengan metode tafsir sufi yang masih mengakui makna *zahir*. Alasan ini pula yang dapat kita tangkap bahwa penafsiran *sufistik* tidak bisa dikatakan tafsir *batiniyah*. Tafsir sufi lebih cenderung dikatakan dengan tafsir *isha>ri* untuk membedakan dengan tafsir *bat}ini*. Karena penafsiran *sufistik* mengungkap makna *batin* sesuai dengan isyarat yang terselubung yang dipahami oleh pelaku *suluk* disebutlah dengan tafsir sufi *isyari*. Disamping itu penafsiran *sufistik* yang mengungkap makna *batin* melalui kajian dan nalar maka disebut dengan tafsir sufi *nazhari*. Namun pada penelitian ini menggunakan pendekatan tasawuf *amali* yang merupakan implementasi dari mufassir sufi *isyari*. Sebab orientasi sufi *isyari* lebih kepada *dhauq* (pengalaman ruhani, ibadah) yang bersandar pada *zahir* ayat.<sup>52</sup>

---

<sup>52</sup> Septiawadi, *DISERTASI PENAFSIRAN SUFISTIK SA 'ID*

## H. Sistematika Pembahasan

Adapun sistematika Pembahasan dalam tesis ini, untuk menghasilkan pembahasan yang akurat, penyusun tesis menggunakan pokok-pokok pembahasan antara yang satu dengan yang lain mempunyai keterkaitan.<sup>53</sup> Oleh sebab itu, dalam penyusunannya dibagi menjadi beberapa bab, kemudian bab-bab itu dibagi menjadi beberapa sub bab sebagai perincian. Sistematikanya sebagai berikut:

**Bab pertama**, merupakan bab pendahuluan yang menguraikan secara garis besar yang menjelaskan tema pokok permasalahan data uraian dan kerangka teori serta pendekatan penelitian.

**Bab Kedua** peneliti memberikan gambaran umum tentang biografi Syekh Al-Qusyairi al-Naisaburi.

Di samping itu dijelaskan karya-karya monumentalnya

---

*HJAWWA DALAM AL-ASA*, Pasca Sarjana UIN Syarif Hidayatullah, Th.2010, h.92

<sup>53</sup>Ronny Kountur, *Metode Penelitian Untuk Penulisan Skripsi dan Tesis*, (Jakarta:PPM, 2004), h. 105.

termasuk lebih populer adalah *Tafsir Lataif Isyarat*.

**Bab Ketiga** yang menerangkan secara detail tentang Hakikat Ikhlas baik secara etimologi maupun secara terminologi, pada bab ini juga di bahas tentang, komponen-komponen ikhlas dan term-term *Ikhlas* dalam al-Qur'an dan berbagai bentuknya sesuai dengan perubahan katanya dalam kaidah bahasa arab.

**Bab Keempat** berisi tentang Analisis Ayat-ayat tentang term-term *Ikhlas* dalam Al-Qur'an dibahas pula tentang *Ikhlas* dalam pandangan mufassir dan Pada bab ini dikemukakan pula pandangan ulama ulama sufi tentang *Ikhlas* kemudian hal yang paling urgen adalah bagaimana Imam Al-Qusyairi al-Naisaburi memahami dan menjelaskan ayat-ayat tentang *Ikhlas* dalam *Tafsir Lataif Isyarat*, Pengaruh *Ikhlas* dalam ibadah, dan juga Kedudukan penafsiran Qusyairi

**Bab Kelima** merupakan kesimpulan dari semua rangkaian penjelasan dari awal pembahasan sampai

terakhir.



**BAB IV**

**KONTEKSTUALISASI MAKNA IKHLAS DALAM**

**TAFSIR SUFISTIK AL-QUSYAIRI**

**A. Konsep Ikhlas Menurut Al-Qusyairi**

Ikhlas merupakan kemurnian hati dalam beribadah atau beramal untuk menuju kepada Allah. Keikhlasan juga terkandung dalam semua perbuatan yang terpuji yang disukai Allah SWT. Oleh karena itu, orang yang tindakan-tindakannya diterima oleh Allah dan kepadanya Allah merasa senang maka disebut orang yang ikhlas (*mukhlis*).

Sebagaimana yang telah di jelaskan pada bab sebelumnya, Konsep Ikhlas Al-Qusyairi dalam tafsirnya Lathaif Isyarat diantaranya ialah, *Pertama*, Ikhlas dimaknai sebagai karunia yang murni terdapat pada QS Shod: 46.

إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ

46. *Sesungguhnya Kami telah mensucikan mereka dengan (menganugerahkan kepada mereka) akhlak yang tinggi yaitu selalu mengingatkan (manusia) kepada negeri akhirat.*

Menurut peneliti karunia yang murni yang dimaksud pada ayat ini ialah karunia untuk mengingat surga, beramal hanya untuk Allah dan tidak berharap mendapat balasan, juga ada pendapat yang mengatakan, karunia untuk mengosongkan diri dari yang selain Allah dan hanya fokus mengingat akhirat, maka semua itu yang akan menjadikan seseorang selamat hatinya.<sup>1</sup> Sehingga perbuatan membersihkan dan memurnikan inilah yang disebut ikhlas. Sebagaimana Dalam QS An-Nahl ayat 66 .

... مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرْبِ بَيْنَ

66. .... *Kami memberimu minum dari pada apa yang berada dalam perutnya (berupa) susu yang murni (khalis) antara tahi dan darah, yang mudah ditelan bagi orang-orang yang meminumnya.*

Syekh Al-Susi menjelaskan ayat ini, “ Ikhlas ialah berarti tidak melihat ikhlas, Siapa yang menyaksikan ikhlas dalam ikhlasnya, maka ikhlasnya membutuhkan ikhlas

---

<sup>1</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007), Jilid III, h. 107

(pemurnian).<sup>2</sup> Namun Quraish Shihab berbeda pendapat dalam menafsirkan بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ yakni kata *khalish* diartikan *ishmah* (pemeliharaan para nabi). *Ishmah* adalah potensi yang Allah berikan kepada seorang nabi sehingga para Nabi terhindar dari kedurhakaan.<sup>3</sup> Sehingga keduanya berbeda pendapat, Namun dapat disimpulkan bahwa Ikhlas ialah sebuah karunia dari Allah SWT, baik itu berupa karunia untuk mengingat kehidupan akhirat ataupun berupa *Ishmah* ( potensi terhindar dari dosa) bagi para nabi. Keduanya menjadi karunia yang sangat istimewa bagi seorang hamba.

Konsep Ikhlas yang *kedua* ialah Ikhlas dimaknai Penunggalan *Al-Haqq*, yang dijelaskan pada penafsiran Al-Qusyairi dalam QS.Al-Bayyinah ayat 5 yakni sebagai berikut:

---

<sup>2</sup> Abul Qasim Abdul Karim Hawazin Al-Qusyairi An-Naisaburi, *Risalah Qusyairiyah*, (Jakarta:Pustaka Amani), h. 297

<sup>3</sup> M.Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah Pesan, Kesan dan Keserasian Al-Qur'an Al-Mishbah*, (Jakarta: Lentera Hati,2002), h.154-156

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ  
وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ

5. Padahal mereka tidak disuruh kecuali supaya menyembah Allah dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya dalam (menjalankan) agama yang lurus, dan supaya mereka mendirikan shalat dan menunaikan zakat; dan yang demikian itulah agama yang lurus.(QS.Al-Bayyinah : 5)<sup>4</sup>

Menurut peneliti, yang di maksud “ Penunggalan *Al-Haqq* “ pada ayat ini ialah Seseorang dengan ketaatannya di maksudkan untuk mendekati diri pada Allah semata, tanpa yang lain, tanpa di buat-buat, tanpa ditujukan untuk makhluk, tidak untuk mencari pujian manusia atau makna-makna lain selain pendekatan diri pada Allah. Bisa juga berarti bahwa ikhlas merupakan penjernihan perbuatan dari campuran semua makhluk atau pemeliharaan sikap dari pengaruh-pengaruh pribadi.

Dalam Tafsirnya, Al-Qusyairi beliau menegaskan bahwa *Ikhlas ialah tidak ada sesuatupun dari gerakan*

---

<sup>4</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya, QS : Al-Bayyinah : 5 , (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.599

*maupun diam mu kecuali karena Allah.*<sup>5</sup> Menurut peneliti inilah indikator ikhlas menurut Al-Qusyairi, yakni *pertama*, membersihkan amalan dari berbagai macam ketergelinciran dan *kedua* tidak menduakan Allah sedikitpun,. Maka disinilah letak *mukhlisin lahuiddin* yang sebenarnya.<sup>6</sup> Sedangkan Dalam Risalahnya, Imam A-Qusyairi juga mengutip perkataan Ustaz Abu Ali Ad-Daqaq yang mengatakan bahwa "Ikhlas adalah keterpeliharaan diri dari keikutcampuran semua makhluk. *Shidiq* (kebenaran) adalah kebersihan diri dari penampakan diri. Orang yang *mukhlis* tidak memiliki riya dan orang yang *shidiq* tidak akan kagum pada dirinya sendiri."<sup>7</sup>

Di riwayatkan juga dari seorang ahli hikmah syekh Abd al-Hamid al-Anquri, "Sesungguhnya perumpamaan orang yang beramal karena *riya'* dan *sum'ah* adalah seperti orang yang pergi ke pasar, namun memenuhi saku bajunya

---

<sup>5</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 2007),Jilid III, h. 439

<sup>6</sup> Abul Qasim Abdul Karim Hawazin Al-Qusyairi An-Naisaburi, *Risalah Qusyairiyah Sumber Kajian Ilmu Tasawuf*,(Jakarta:Pustaka Amani,2007),h.297

<sup>7</sup> Ibid, Al-Qusyairi An-Naisaburi, *Risalah Qusyairiyah*, h.296

dengan kerikil. Orang-orang mengatakan kerikil itu tidak mendapatkan manfaat apa-apa selain celaan dari orang lain. Jika ia ingin membeli sesuatu maka ia tidak bisa membelinya dengan kerikil. Demikian pula halnya dengan amalan yang dilakukan karena *riya'* dan *sum'ah*, ia tidak ada manfaat dalam amalnya kecuali hanya sanjungan dari manusia dan tidak ada pahala sedikit pun baginya di akhirat nanti.<sup>8</sup> “ Sebagaimana firman Allah pada QS.Al-Furqan: 23 yaitu :

وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنَّ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُورًا

23. Dan kami hadapi segala amal yang mereka kerjakan, lalu kami jadikan amal itu (bagaikan) debu yang berterbangan.

Sedangkan maqom ikhlas di jelaskan pada penafsiran

QS.Al-Baqarah ayat 139

قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلِنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ  
مُخْلِصُونَ

---

<sup>8</sup> Izza Rohman Nahrowi, *Ikhlas Tanpa Batas, Belajar hidup tulus dan wajar kepada 10 ulama-psikolog klasik*, ( Jakarta Selatan :Pt Serambi ilmu Semesta,2022).h.84

*139. Katakanlah: "Apakah kamu memperdebatkan dengan kami tentang Allah, padahal Dia adalah Tuhan kami dan Tuhan kamu; bagi kami amalan kami, dan bagi kamu amalan kamu dan hanya kepada-Nya kami mengikhhlaskan hati,"<sup>9</sup>*

Pada ayat ini Al-Qusyairi ingin menjelaskan bahwa Ikhlas merupakan maqom yang sangat tinggi, diantaranya hanya bisa dicapai oleh para wali, yang mana Ikhlas itu di peroleh dengan cara mendekatkan diri mereka kepada Allah SWT, meskipun begitu tetapi menurut peneliti bukan berarti orang biasa seperti kita tidak bisa mencapainya. Hanya saja dibutuhkan niat yang kuat serta proses panjang, sehingga dengan adanya potensi tersebut, seseorang akan menumbuhkan motivasi yang bisa mendorong dirinya untuk melatih kefokusannya mengenai kehidupan akhirat termasuk adanya surga dan neraka tersebut, sehingga diri kita menjadi terlatih untuk menata niat dalam hati, agar segala perbuatan tertujukan hanya kepada dan karena Allah SWT, dan ketika telah Allah memberikan karunia Ikhlas kepada siapapun yang

---

<sup>9</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya, QS. Al-Baqarah:139 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.22

dikehendaki-Nya, maka orang itu akan merasakan manisnya Ikhlas dalam setiap ibadahnya, perbuatannya, dan semuanya akan tercermin dalam akhlaknya. Ikhlas menjadi buah tauhid yang murni, sebab ikhlas ini adalah salah satu kunci dari apapun yang kita perbuat dalam kehidupan sehari-hari dan menjadi bukti keselarasan dengan iman kita. Sikap ikhlas muncul dari kesungguhan untuk mencari jalan keselamatan dan kedamaian di dunia dan akhirat serta didorong oleh kehendak yang kuat untuk mendekati Allah. Orang yang ikhlas akan terus berusaha menjaga setiap tindakan, ibadah, dan kesalehan lainnya agar tetap tidak tampak dan luput dari perhatian manusia. Ini dijelaskan dalam hadis yang diriwayatkan oleh Imam Muslim<sup>10</sup>

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ  
وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى  
امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

---

<sup>10</sup> Muhammad bin Ismail bin Ibrahim, *Shahih Bukhari*, Bab  
بدء الوحي , Juz 1, h.3

*Sesungguhnya setiap perbuatan itu tergantung pada niatnya, dan sesungguhnya setiap orang itu akan dibalas berdasarkan apa yang ia niatkan. Barang siapa yang hijrahnya karena ingin mendapatkan keridhaan Allah SWT dan Rasul-Nya, maka hijrahnya kepada keridhaan Allah dan RasulNya. Dan barangsiapa yang hijrahnya karena dunia yang dikehendakinya atau wanita yang ingin dinikahnya, maka hijrahnya akan bernilai sebagaimana yang dia niatkan.*

Sehingga peneliti menyimpulkan bahwa Imam Al-Qusyairi telah mencapai tingkatan ikhlas *Al-Muqarrabu* yakni golongan yang dekat kepada Allah. Sebagaimana telah dijelaskan pada bab sebelumnya bahwa *Al muqarrabu* adalah tingkatan yang lebih tinggi dari tingkatan ikhlasnya golongan Al-Abrar dan Al-Muhibbah, yaitu orang yang meniadakan penglihatan untuk peranan diri sendiri dalam amalnya, jadi keikhlasan ialah tidak lain daripada kesaksiannya akan adanya hak pada Allah, untuk membuat orang itu bergerak atau diam, tanpa ia melihat adanya daya kemampuan pada dirinya sendiri.<sup>11</sup>

---

<sup>11</sup> Nurcholish Madjid, *Islam Doktrin dan Peradaban*, h. 49.

Selain itu Ikhlas juga memiliki kedudukan yang krusial dalam Agama, merujuk pada makna ayat yang terkandung dalam QS.Az-Zumar ayat 3 yakni :

أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ

*Ingatlah, hanya kepunyaan Allah-lah agama yang bersih (dari syirik). (QS.Az-Zumar : 3)<sup>12</sup>*

Menurut peneliti, pada ayat ini memiliki makna letak kedudukan Ikhlas ialah perintah langsung dari Allah. Sehingga jika dijabarkan yakni perintah untuk taat kepada Allah ialah Turun dari Allah sendiri, dan Allahlah yang menganjurkan manusia untuk memperoleh pahala dari adanya ketaatan kepada Allah SWT. Peneliti juga sependapat dengan penafsiran Al-Qusyairi yang menyebutkan bahwa, “maka ketaatan seorang hamba tadi tidak akan mengeluarkannya dari keikhlasan, karena sesuai dengan perintah Allah, kalau bukan karena ini maka tidak ada seorang pun di dunia ini yang

---

<sup>12</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya, QS. Az-zumar :6 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.459

*mukhlis.*”<sup>13</sup> Yang mana artinya kita tetap diperbolehkan mengharapkan adanya pahala dari setiap ketaatan yang kita kerjakan dan itu tidak menggugurkan niat keikhlasan di hati kita.

Disamping itu Ikhlas juga sangat berpengaruh pada kualitas amal, yakni merujuk pada QS.Az-Zumar: ayat 2 dan 11, “ *Maka sembahlah Allah dengan **memurnikan ketaatan kepada-Nya.***” (QS.Az-Zumar :2)<sup>14</sup> Sebagaimana yang telah dijelaskan bahwa Ibadah yang berkualitas ialah ibadah yang disertai keikhlasan maka ibadahnya akan mencapai kekhusyu’an yakni ibadah yang menghadirkan jiwa, hati dan ruh. Tidak hanya itu saja, Ibadah yang dibarengi dengan jiwa, akan berpengaruh seperti menjauhi segala sesuatu yang bersifat negatif, juga yang berhubungan dengan hati seperti menutup mata untuk menilai orang lain, adapun yang berkaitan dengan ruh adalah membersihkan hati dari

---

<sup>13</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007), Jilid III, h. 115

<sup>14</sup> Kementerian Agama RI, *Al-Qur’an dan Al-Qur’an dan Terjemahannya*, QS. Az-zumar: 2 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.459

keinginan mencari tahu kesalahan orang lain.<sup>15</sup> Sehingga menurut peneliti, amal ialah tubuh, sementara ikhlas adalah ruhnya. Setiap jasad tanpa ruh didalamnya adalah bangkai dan tentu akan di buang.

Sejalan dengan Ibnu Asyur yang memahami kata *ad-din* dalam arti ibadah, karena hubungan antara manusia dengan Allah tercermin dalam ibadahnya dan dalam sebuah hadis di nyatakan bahwa : “*Ad-din al-Muamalah ? Agama adalah hubungan timbal balik yakni yang harmonis.*” Ini berasal dari kata (الدين) *ad-din*, yang dapat di baca(دين) *din/agama*, atau (دين) *dain/hutang* atau (دان- يدين) *dana-yadinu/* menghukum yang kesemuanya menggambarkan hubungan dua pihak, dimana pihak kedua berkedudukan lebih rendah dibanding pihak pertama. Antara peminjam dan pemberi pinjaman, antara yang di hukum dan yang

---

<sup>15</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007),Jilid III, h. 115

menghukum, dan antara manusia dan Tuhan yang menurunkan agama.<sup>16</sup>

Menurut peneliti, pada ayat ini juga dapat dipahami adanya tata cara yang ditempuh manusia dalam kehidupan masyarakat, dalam artian bahwa output dari ibadah tersebut tercermin dalam kehidupan sehari-hari. Dan dalam perintah beribadah ini adalah bentuk cerminan ketundukan kepada Allah. Tidak hanya semacam ritual rutin yang di kerjakan namun tak menghasilkan output yang positif bagi diri sendiri dan orang lain, melainkan harus nampak dalam segala aspek kehidupan bermasyarakatnya.

Sedangkan dalam QS Az-Zumar: 11, menjelaskan bahwa sebagai berikut :

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ

11. Katakanlah: "Sesungguhnya aku diperintahkan supaya menyembah Allah dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya dalam (menjalankan) agama. (QS.Az-Zumar: 11)<sup>17</sup>

---

<sup>16</sup> Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah Pesan, Kesan dan Keserasian Al-Qur'an Al-Mishbah*, Volume 12, (Jakarta: Lentera Hati, 2002), h.183

Peneliti sependapat dengan Imam Qusyairi, yang mengatakan bahwa *“Keikhlasan itu adalah rahasia antara Allah dan hambanya, dan ada yang mengatakan bahwa setan tidak bisa merusaknya juga malaikat tidak bisa mencapainya”*<sup>18</sup>. Sehingga jika seseorang mengatakan, bahwa ia sudah ikhlas dalam melakukan segala sesuatu maka ia telah berbohong. Karena Ikhlas ialah hal yang tidak terucap oleh lisan dan hanya diketahui antara Allah dan hambanya.

Rasulullah Saw pernah ditanya tentang makna ikhlas, lalu dijawab :

سَأَلْتُ جِبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْإِخْلَاصِ , مَا هُوَ ؟ قَالَ : سَأَلْتُ  
رَبَّ الْعِزَّةِ عَنِ الْإِخْلَاصِ , مَا هُوَ ؟ قَالَ : سِرٌّ مِنْ سِرِّي  
اسْتَوْدَعْتُهُ قَلْبَ مَنْ أَحْبَبْتُهُ مِنْ عِبَادِهِ

*Saya bertanya Jibril a.s tentang ikhlas itu apa? Kemudian dia berkata, “Saya bertanya Tuhan tentang Ikhlas, apa itu? Dan Tuhan pun menjawab: Yaitu rahasia dari rahasia-Ku yang*

---

<sup>17</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya, QS. Az-zumar:11 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.459

<sup>18</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 2007),Jilid III, h. 115

*Aku titipkan pada hati orang yang Aku cintai diantara hamba-hamba-Ku”<sup>19</sup>*

Yang artinya dalam konteks ibadah, ikhlas sangatlah penting dalam beramal yakni melakukan keikhlasan karena Allah dan tidak bercampur dengan sesuatu motif apapun selain-Nya. Dalam suatu ungkapan disebutkan “ Hal yang paling sedikit yang diturunkan dari langit ke bumi ialah ikhlas. Ia merupakan salah satu *sirr* (rahasia) Allah SWT. Maka jika Allah SWT menghendaki seorang hamba-Nya baik, maka dia akan mendasari amal-amalnya dengan kesungguhan dan mencampurnya dengan keikhlasan, serta menjadi pertemuan dengan-Nya sebagai sesuatu yang paling dicintainya. Merujuk pada QS Al-A’raf: 144,

قَالَ يُمُوسَىٰ إِنِّي أُصْطَفِيكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ  
وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ

*Allah berfirman: "Hai Musa, sesungguhnya Aku memilih (melebihkan) kamu dan manusia yang lain (di masamu) untuk membawa risalah-Ku dan untuk berbicara langsung dengan-Ku, sebab itu berpegang teguhlah kepada apa yang Aku*

---

<sup>19</sup> Abul Qasim Abdul Karim Hawazin Al-Qusyairi An-Naisaburi, *Risalah Qusyairiyah*, (Jakarta:Pustaka Amani), h. 297

*berikan kepadamu dan hendaklah kamu termasuk orang-orang yang bersyukur".*

Ikhlas pada ayat ini menjadikan seseorang terpilih oleh Allah, sehingga menjadi *mukhlash* adalah ia yang tidak ada sedikitpun dari niat, aktivitas dan dirinya untuk selain Allah Swt. Ini disebabkan karena seluruh cintanya telah ia curahkan kepada Allah, dan Allah pun mencurahkan aneka nikmat kepadanya, sehingga: "ia tidak menoleh kepada dirinya lagi dan selalu dalam hubungan harmonis dengan Allah Swt, melalui dzikir sambil menunaikan hak-hak-Nya. Ia memandang kepada-Nya dengan mata hati, maka tatkala berucap, dengan Allah. Tatkala berbicara, demi Allah, Tatkala bergerak, atas perintah Allah, tatkala diam, bersama dengan Allah. Sungguh ia, dengan, demi, dan bersama Allah selalu."<sup>20</sup> Sejalan dengan penafsiran Al-Qusyairi pada QS.Maryam ayat 51 yang mengandung sifat-sifat ikhlas yakni *Pertama*, Ikhlas adalah hanya kepada Allah dan tidak memalingkan kecuali

---

<sup>20</sup> Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah Pesan, Kesan dan Keserasian Al-Qur'an Al-Mishbah*, Volume 8, (Jakarta: Lentera Hati, 2002), h.205

hanya kepada Allah, *Kedua*, tidak takut akan celaan siapapun selama kita dihadapan Allah, *Ketiga* tidak dapat diganggu dengan pemberian apapun, dan *Keempat* tidak melakukan suatu kejelekan karena Allah.<sup>21</sup>

## 2. Relevansi Ikhlas dalam Kehidupan manusia

Manusia adalah salah satu dari makhluk Allah SWT, di samping memiliki sejumlah kekurangan, manusia memiliki suatu kelebihan, berupa potensi berkembang, potensi membangun peradaban dan kebudayaannya, karena padanya ia dianugerahi “akal.” Manusia diciptakan oleh Allah SWT. sebagai ‘*abid*’ dan sebagai khalifah- Nya di atas bumi. Sebagai ‘*abid*’<sup>22</sup>, manusia diharuskan untuk tunduk dan patuh hanya kepada Allah SWT, mengandung arti bahwa

---

<sup>21</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007), Jilid II, h. 244

<sup>22</sup> Secara Etimologi kata ‘*Abd* atau *Al-‘Abd* (العبد أو عبد) Secara etimologi mempunyai makna *ar-raqiq* (الرقيق) artinya budak, hamba. Sedangkan ‘*Ibad* (العباد) adalah bentuk jamak dari ‘*Abd*. Keduanya berasal dari ‘*abada-ya’budu-‘ibadatan-‘ubudiyatan* (عبد- يعبد- عبادة- عبودية) artinya beribadah dan menyembah. (Lihat juga Munawir, Ahmad Warson. *Al-Munawwir Kamus Arab Indonesia*, (Surabaya: Pusat Bahasa, 2008)

keseluruhan jiwa dan aktifitas manusia haruslah sejalan dengan izin dan perintah Allah SWT.

Seseorang yang jiwanya terkalahkan oleh perkara duniawi seperti mencari kedudukan atau popularitas maka tindakan dan perilaku yang ia lakukan maka tidaklah murni seperti shalat, puasa, menuntut ilmu, berdakwah, dan lain sebagainya. Sebab, Setiap bagian dari perkara duniawi yang sudah mencemari amal kebaikan, sedikit atau banyak, dan apabila hati kita bergantung kepadanya maka kemurnian amal tersebut akan akan ternoda atau hilang nilai keikhlasannya.

Sehubungan relevansi penafsiran Al-Qusyairi tentang ikhlas dengan ibadah adalah bahwasanya dalam menjalankan suatu ibadah tidaklah cukup dengan hanya ikhlas beribadah karena Allah semata, tetapi juga harus menjauhi kemusyrikan dan orang-orang yang musyrik. Hal tersebut itu tidak hanya diterapkan pada Ibadah mahdhah<sup>23</sup> saja, tetapi juga dalam

---

<sup>23</sup> Ibadah *Mahdah* adalah penghambaan yang murni hanya hubungan hamba dengan Allah., Contoh sederhana ibadah *mahdhah* adalah shalat.

menjalankan ibadah ghairu mahdhah<sup>24</sup> agar ibadah yang dilakukan oleh seseorang tidak sia-sia dan bernilai pahala disisi Allah SWT. Sebagaimana yang di jelaskan pada QS Al-Zumar ayat 2<sup>25</sup>, yakni

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ

2. *Sesungguhnya Kami menurunkan kepadamu Kitab (Al Quran) dengan (membawa) kebenaran. Maka sembahlah Allah dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya.*

Ibadah yang ikhlas itu akan membawa perkara kepada tujuan yang *khusyuk*, Selain itu pada QS. Ghafir ayat 14, “Maka sembahlah Allah dengan memurnikan ibadat kepada-Nya, meskipun orang-orang kafir tidak menyukainya),” yang menyatakan bahwa Allah menyukai hamba-Nya yang berdo‘a, Nabi Saw. Pernah bersabda: “Do‘a adalah inti ibadah” (HR.

---

<sup>24</sup>Ibadah ghairu mahdhah ialah segala amalan yang diizinkan oleh Allah yang tata cara dan perincian-perinciannya tidak ditetapkan dengan jelas. Adapun contoh ibadah *ghairu mahdhah* antara lain: Masalah-masalah furu, seperti, dzikir, dakwah, tolong menolong dll.

<sup>25</sup>“Sesungguhnya Kami menurunkan kepadamu Kitab (Al Quran) dengan (membawa) kebenaran. Maka sembahlah Allah dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya.” (QS Az-Zumar ayat 2)

Tirmizi), sedangkan orang sombong enggan berdo‘a baginya neraka jahannam.<sup>26</sup>

Dalam konteks ikhlas dari penafsiran Al-Qusyairi menurut peneliti bahwa implikasi dari ikhlas pada kehidupan ditegaskan dalam penafsiran QS.Maryam ayat 51 yakni *pertama*, seseorang akan berbuat hanya kepada Allah, tidak takut celaan dari siapapun, tidak dapat diganggu dengan pemberian apapun, dan tidak melakukan suatu kejelekan karena Allah. Selain itu pada QS. An-Nisa dijelaskan Implikasi yang *kedua* yakni bahwa ikhlas akan memberikan keberkahan yang manfaatnya bercabang kepada orang lain dan juga memberikan sebuah pengorbanan untuk orang lain sehingga keduanya akan menjadi sebaik-baik amal orang tersebut, misalnya sedekah, yang kebaikannya dapat dirasakan bagi orang yang menerimanya. Dalam sebuah hadis dikatakan "

---

<sup>26</sup> Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah. Pesan, kesan, dan Keserasian Al-Quran* (Jakarta: Lentera Hati, 2002), 183.

وَأَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَنْ أَكَلَ وَحْدَهُ وَمَنَعَ رِفْدَهُ وَضَرَبَ عَبْدَهُ  
وَأَكْرَمَ الْغَنِيِّ وَأَهَانَ الْفَقِيرَ

*Dan manusia yang paling dibenci Allah ta'ala, yaitu manusia yang makan sendirian (tidak mempedulikan orang yang kelaparan) dan menghalangi orang lain dari memperoleh makanan, dan yang memukul budaknya (pembantu), dan orang yang (berlebihan) memuliakan orang-orang kaya, dan yang menghina orang fakir<sup>27</sup>*

Sehingga menurut peneliti, semua implikasi tersebut akan tercapai melalui adanya sistem latihan-latihan agar menjadi diri kita terbiasa, dimulai terhadap keluarga, masyarakat dan alam sekitarnya, dimulai dari latihan ikhlas dalam ibadah, ikhlas dalam amal perbuatan, ikhlas dalam aspek sosial atau bermasyarakat. Kesemuanya merupakan hal yang sangat penting. Sebab aplikasi sikap ikhlas dalam kehidupan ini dapat dilakukakan memberikan pembekalan nilai-nilai pendidikan agama kepada setiap muslim, membina dan menumbuhkan Iman ke dalam jiwa setiap muslim,

---

<sup>27</sup> Kitab *Wasiyatul Mustofa* yang berisi wasiat-wasiat Rasulullah ke Ali yang disusun Syekh Abdul Wahab bin Ahmad bin Ali bin Ahmad bin Ali bin Muhammad bin Musa Asy Syarani Al Anshari Asy Syafi'i Asy Syadzili Al Mishri atau dikenal sebagai Imam Asy Syaran.

memilih teman yang ikhlas kepada Allah dalam setiap kali mengadakan kegiatan, juga menanamkan pemahaman tentang keagungan Allah Swt dan kedahsyatan azab-Nya, dan yang terakhir memperbanyak mengingat kematian.

Menurut peneliti pendalaman pemahaman terhadap teks keagamaan juga merupakan hal yang penting dalam upaya mewujudkan keikhlasan dalam segala aspek kehidupan. Hal ini bukan hanya tugas bagi para Ulama', akan tetapi tugas bagi para seluruh umat islam. Karena keikhlasan merupakan sesuatu yang sulit dipastikan ikhlasnya seseorang atau tidak, karna tidak terlihat oleh kasat mata, dan tidak bisa membuktikan secara fakta bahwa ikhlas atau tidak, karna tidak nampak, Sangat sejalan dengan pendapat Al-Junaid yang dikutip dalam *Risalah Qusyairiyah*,<sup>28</sup> Al-Junaid mengatakan "Al-Ikhlas adalah rahasia antara Allah dan Hamba-Nya. Tidak ada malaikat yang mengetahui dan

---

<sup>28</sup> Abul Qasim Abdul Karim Hawazin Al-Qusyairi An-Naisaburi, *Risalah Qusyairiyah Sumber Kajian Ilmu Tasawuf*,(Jakarta:Pustaka Amani,2007),h.296

mencatatnya, Tidak ada setan yang mengetahui dan merusaknya. Dan tidak ada hawa nafsu yang mengetahui lalu menyondongkannya”<sup>29</sup>

Bisa dikatakan juga bahwa setiap perbuatan manusia dipengaruhi oleh beberapa faktor. Ada faktor dari dalam, ada pula yang dari luar. Faktor dari dalam bisa berupa motivasi yang lahir dalam diri seseorang yang dapat menggerakannya melakukan sesuatu, sedangkan faktor dari luar bisa berupa dorongan dari orang-orang yang ada di sekitarnya atau bisa juga berupa sasaran atau tujuan yang hendak dicapai. Namun dari kedua hal tersebut tampaknya faktor dari luar merupakan panglima perang atau penentu awal suatu kegiatan. Sebab motivasi dan semangat kerja seseorang terkadang membara jika ada dorongan dari luar, khususnya yang terkait dengan tujuan yang diinginkan. Sehingga dari tujuan itulah maka perbuatan seseorang akan berbeda dengan perbuatan orang lain.

---

<sup>29</sup> *Ibid*, Abul Qasim Abdul Karim Hawazin Al-Qusyairi An-Naisaburi, *Risalah Qusyairiyah*, h.297

Selain itu implementasi dari nilai-nilai ikhlas pada kehidupan sebagaimana yang telah di jelaskan Al-Qusyairi, peneliti mengidentifikasi diantaranya meliputi dalam hal Beribadah, Aspek Sosial, dan Kerelaan atas apa yang telah Allah Kehendaki. Semuanya bertujuan agar manusia memiliki kepribadian yang lebih baik dari segala Aspek, bukan hanya baik secara vertikal namun juga baik secara horizontal. *Pertama* implementasi Ikhlas dalam beribadah, Sebagaimana pada pada QS.Az-Zumar ayat 2, Al-Qusyairi menjelaskan bahwasanya Ibadah yang di iringi dengan keikhlasan maka akan membawa seseorang pada kekhusyu'an, yang mana kekhusyu'an tersebut akan sangat berpengaruh bagi diri kita. Misalnya tidak akan lagi sibuk memperhatikan gerak gerik orang lain, tidak sibuk mengumpat, dan justru akan membuat diri menjadi untuk lebih fokus dalam menata hati dalam hati agar semakin tumbuh nilai-nilai keikhlasan tersebut. Syekh Al-Anquri dalam kitab *Munyat al-Wa'izhin wa Ghunyat al-Mutta'izhzhin* menjelaskan orang yang beramal juga

sepatutnya memerhatikan hal-hal berikut ini sehingga amalannya menjadi baik dan kerja kerasnya tidak sia-sia. *Pertama*, Ilmu, agar amalan yang dilakukannya mempunyai dalil yang jelas. *Kedua*, Tawakal, sehingga ibadah membuat dirinya tenang dan berputus asa dari makhluk. *Ketiga*, Sabar agar amalannya dapat dilakukan dengan sempurna. *Keempat*, khlas agar ia dapat meraih pahala dan derajat yang tinggi.<sup>30</sup>

Implementasi Ikhlas *Yang kedua* yakni pada Aspek Sosial, terdapat pada surah az-Zumar ayat 3 merupakan penjelasan mengenai perilaku ikhlas yang sesungguhnya tidak hanya terletak pada niat saja, namun terbentuk atas kerjasama dan persatuan dari sesama umat Muslim juga sangat dibutuhkan guna tetap menjaga tali persaudaraan antar sesama serta mengurangi adanya pertikaian, perpecahan maupun perselisihan dalam satu naungan saudara seiman, misalnya dengan saling tolong menolong orang lain tanpa

---

<sup>30</sup> Izza Rohman Nahrowi, *Ikhlas Tanpa Batas, Belajar hidup tulus dan wajar kepada 10 ulama-psikolog klasik*, ( Jakarta Selatan :Pt Serambi ilmu Semesta,2022).h.87

mengharapkan balasan, atau seperti yang banyak dilakukan teman-teman kita menyantuni anak jalanan dan anak yatim tanpa ada keinginan mencari keuntungan bagi pribadi, itulah Keikhlasan. Maka pada dasarnya umat Muslim berpegang teguh pada ikatan ukhuwah dan berbuat ikhlas harus diciptakan serta dibentuk dari dalam niat diri setiap individu supaya jiwanya tenang bagi yang melaksanakannya dan memberikan dampak yang baik bagi sekitarnya, baik dari golongan umat Muslim sendiri serta golongan umat beragama lainnya. Bagi mereka yang bersikap ikhlas maka merasakan pengaruhnya seperti perasaan bahagia dan tentram tanpa memikirkan yang telah berlalu dan tidak mengungkitnya kembali, di sisi lain dapat menerima kenyataan yang telah terjadi dan menjauh dari sikap sombong. Sebagaimana yang disampaikan oleh Muflih Hidayatullah dalam tulisannya mengenai potongan ayat pada QS Al-Zumar ayat 3, ayat tersebut menunjukkan bahwa agama yang ada disisi Allah adalah agama yang murni (Islam). Maksud dari agama yang

murni ialah bersih dan selamat dari kekurangan maupun kecacatan, maka dari itu Islam merupakan agama yang menggambarkan dan menunjukkan pembawa keselamatan.<sup>31</sup>

Kemudian yang ketiga, Implementasi Ikhlas pada Takdir yang Allah tentukan, karena ikhlas harus di terapkan dalam segala aktivitas tanpa batas, selain perlu menjaga keikhlasan dalam hal menerima rezeki dan berderma, kita juga perlu menjaganya saat menghadapi situasi-situasi sulit, dan juga saat mendapati kenyataan-kenyataan pahit. Terdapat dalam penafsiran QS Al-Taubah ayat 91

لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

91. *Tiada dosa (lantaran tidak pergi berjihad) atas orang-orang yang lemah, orang-orang yang sakit dan atas orang-orang yang tidak memperoleh apa yang akan mereka nafkahkan, apabila mereka berlaku ikhlas kepada Allah dan Rasul-Nya. Tidak ada jalan sedikitpun untuk menyalahkan*

---

<sup>31</sup> Muflih Hidayatullah, *Ikhlas Dalam Al-Qur'an: Perspektif Semantik Toshihiko Izutsu*, (UIN Syarif Hidayatullah, 2018),h. 39.

*orang-orang yang berbuat baik. Dan Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang,*

Sebagaimana Yang telah dibahas pada bab sebelumnya, bahwa kemiskinan ataupun kekayaan adalah ujian dari Allah, bagi yang berada dalam kemiskinan maka cukup bagi mereka dengan ketenangan hati dan keyakinan bahwa jika mereka mampu maka mereka akan keluar dari keadaan tersebut, begitupun bagi yang berada dalam kekayaan mereka diuji dengan susah payah mengumpulkannya, kemudian menjaganya, kemudian disusahkan dengan harta yg dimilikinya, Kemudian jika mereka tidak menginfakkan hartanya akan mendapat celaan dari orang, lalu disuatu hari kelak akan dihisab dan azab karna semua akan diperhitungkan. Al-Qusyairi menegaskan bahwa *al-muhsin* adalah ia yang meyakini semua yang terjadi dari Allah.<sup>32</sup> Maka kedua nya tak lain adalah ujian dari Allah SWT. Sehingga menurut peneliti keikhlasan sangat memiliki dampak atau keutamaan yang sangat besar, penerapannya

---

<sup>32</sup> Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007), Jilid I, h. 440

harus tertanam dalam hati, salah satu implementasi keikhlasan adalah dengan memulai dari diri sendiri ( ابدأ بنفسك ), seperti misalnya, melakukan sesuatu tanpa ada yang menyuruh, kita harus peka terhadap apa yang harus dikerjakan, berusaha untuk selalu ikhlas dengan tidak iri dan menerima apapun yang telah ditentukan oleh Allah SWT, yang mana sejalan dengan QS At-Thalaq ayat 3,

وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ لَبَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

3. *Dan memberinya rezeki dari arah yang tiada disangkanya. Dan barangsiapa yang bertawakkal kepada Allah niscaya Allah akan mencukupkan (keperluan)nya. Sesungguhnya Allah melaksanakan urusan yang (dikehendaki)Nya. Sesungguhnya Allah telah mengadakan ketentuan bagi tiap-tiap sesuatu.*<sup>33</sup>

Umat Muslim harus meyakini dengan sepenuh hati bahwa Allah SWT mempunyai rencana terindah dan terbaik bagi hamba-Nya. Takdir yang Allah SWT tetapkan bagi hamba-Nya, baik kemiskinan maupun kekayaan, sehat atau

---

<sup>33</sup> Kementerian Agama RI, Al-Qur'an dan Al-Qur'an dan Terjemahannya, QS. Ghafir :14 (Jakarta: Widya Cahaya, 2011), h.459

sakit, kegagalan atau kesuksesan, wajib diyakini sebagai pilihan terbaik dari Allah. Sebab, kebaikan atau keburukan dari Allah SWT merupakan ujian bagi hamba-Nya di dunia. Pada hakikatnya, keberkahan takdir didapatkan dengan bagaimana manusia menyikapinya, apakah umat Muslim dapat menerima dengan ikhlas dan ridha atau tidak.

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ وَإِنَّ  
اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ  
قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ

*“Sesungguhnya Allah SWT apabila mencintai sebuah kaum, maka Dia mengujinya. Barangsiapa yang ridha maka dia mendapatkan keridhaan dan barangsiapa yang benci maka dia hanya akan mendapatkan kebencian.”* (HR. Tirmidzi)<sup>34</sup>

Sehingga dapat peneliti tarik kesimpulan bahwa Ikhlas merupakan penerapan tauhid (cabang iman tertinggi *lā ilāha illallāh*), sejalan dengan penafsiran QS. Al-Ikhlas yang didalamnya tidak di jelaskan tentang Ikhlas, namun secara tersirat bahwa Allah adalah Dzat yang Tunggal. Dia-lah yang

---

<sup>34</sup> Imam Al-Hafiz Abu Isa Muhammad bin Isa bin Saurah bin Musa bin Ad-Dahhak As-Sulami At-Tirmidzi, Sunan Tirmizi, *Kitāb al-Zuhd*, Bāb *Mā Jā'a fī Ṣabr 'alā al-Balā'*, Juz 8, no. 2320, h.415

menjadi tujuan hidup manusia, Sehingga seseorang yang mampu secara berkelanjutan menerapkan ikhlas pada setiap tindakannya maka dia telah memiliki keimanan yang tinggi, jika tujuannya hanya perhatian akan ridho-Nya saja. Namun jika harapannya lain (contoh, dunia atau akhirat) tetapi tetap bersandar dan menggantungkan tujuan atau harapan tersebut pada Allah Swt, maka hal itu masih terhitung sebagai ikhlas tetapi pada tingkat ikhlas yang lebih rendah dari yang tadi, begitu pula tingkat keimanannya (sebagaimana telah dijelaskan tingkatan ikhlas sebelumnya). Tingkatan ikhlas bisa menjadi tolak ukur bagi tingkat keimanan seseorang. Namun Sebagaimana yang telah di jelaskan pada pembahasan sebelumnya, bahwa ilmu hakikat adalah ajaran batiniyah yang menjadi inti dari syariat, sehingga pengetahuan atasnya hanya disampaikan kepada umat secara selektif dan orang-orang tertentu saja, agar tidak menimbulkan kemalasan dalam beribadah. Karena sedikit sekali yang bisa memahami bahwa

keikhlasan itu adalah karunia dari Allah namun bisa pula di dapat dengan kontrol diri dari hawa nafsu .

## **BAB V**

### **PENUTUP**

#### **A. Kesimpulan**

1. Al-Qusyairi menjelaskan konsep Ikhlas *yang pertama* sebagai karunia yang murni yaitu karunia dalam mengingat kehidupan akhirat, yang *kedua*, konsep ikhlas menurut Al-Qusyairi ialah Penunggalan Al-Haq, yakni penjernihan niat dan perbuatan dari campuran semua makhluk atau dapat di katakan juga pemeliharaan sikap dari pengaruh-pengaruh hawa nafsu untuk menuju kepada Allah.

2. Relevansi penafsiran Al-Qusyairi tentang ikhlas dalam kehidupan manusia, dari segi ibadah dengan adanya keikhlasan maka timbul rasa khusyu', dan seseorang akan lebih tunduk kepada Allah dengan menjauhi hal-hal kemusyrikan. Dari segi sosial dengan adanya keikhlasan, seseorang akan terjauhkan dari riya, sehingga lebih terjaga kemurniannya dan lebih mengontrol perilaku, dan akan

mendorong seseorang membentuk akhlak yang lebih tinggi, maka ketika seseorang yang mampu secara kontinu menerapkan ikhlas pada setiap tindakannya maka dia telah memiliki keimanan yang tinggi. Selain itu, dari segi penerimaan terhadap takdir, seseorang akan merasa lebih tenang, jika menjalani hidup secara ikhlas karena menyadari semua yang terjadi adalah dari kehendak Allah SWT.

## **B. Saran**

1. Keikhlasan dapat dicapai dengan cara memfokuskan pikiran di saat kita sedang beribadah kepada Allah SWT. Memfokuskan pikiran hanya kepada Allah, memperbanyak shalat dan berzikir untuk Allah, dan mengusahakan semua amal yang kita lakukan hanya untuk Allah. Berusaha memunculkan niat pada semua urusan duniawi yang hanya tertuju pada Allah. Mengurangi rasa riya' atau sombong atau sum'ah di dalam diri kita karena akan merusak keikhlasan kita.

2. Keikhlasan dan ketakwaan kita akan ikut terasah ketika menyaksikan langsung ketulusan, keikhlasan, kelembutan, dan ketakwaan mereka. Maka ambillah banyak dari perangai terpuji mereka, dan selamilah adab-adab mereka, serta hiduplah bersama mereka dengan damai.

3. Mudah-mudahan dengan adanya penelitian ini akan dapat menambah motivasi bagi setiap umat Islam untuk selalu ikhlas dalam melakukan segala aktivitas yang diridhai Allah SWT.



## DAFTAR PUSTAKA

Ad-Dhahabi, Muhammad Husein, *al-Tafsir wa al-Mufasssirun*, Kairo: Maktabah Wahbah, 2000.

Athailah, Ahmad Ibnu, *Al-Hikam untaian Hikamah Ibnu Athailah*, Jakarta: Zaman, 2009

Athailah, Ahmad Ibnu, *Jalan Bagi Umat Manusia Menuju Hidup Tenram dan Bahagia, PeLita Hidup, Petunjuk Mendekatkan Diri Kepada Allah*, Solo: CV. Aneka, Cet. ke1,1990

Al-Bantani, Imam Nawawi, *Nashaihul ibad* terj. Syarh Al-Munabbihat Alal Isti‘daad Li Yaumul Ma’aad Ibnu Hajar Al-Asqalani, Bandung: Irsyad Baitus salam, 2005,

Al-Adnarwi, Ahmad bin Muhammad, *Tabaqat al-Mufasssirin*, (Madinah: Maktabah al-‘Ulum wa al-Hukum, 1997 M

Albar, Arsyad "*Epistemologi Tafsir Sufi Studi Terhadap Tafsir al-Sulami dan Al-Qusyairi*", Disertasi Program Pascasarjana UIN Jakarta, 2015

Al-Farmawi, Abd. Al-Hay, *Al-Bidayah fi al-Tafsir al-Maudu’I*; Dirasah Manhajiyah Maudu’iyah, ter. Rosihan Anwar, *Metode Tafsir maudu’I dan cara penerapannya* Cet.I;Bandung

pustaka setia, 2002

Al-Ghazali, Imam, *Pembersih Jiwa* Bandung  
:Pustaka,1990,

Al-Ghazali , Imam, Teosofia terj. Kitabul Arba'in fi  
Ushuliddiin, Surabaya: Risalah Gusti, 1996

Al-Ghazali , Imam, *Ihya'' Ulumuddin*, Semarang: As-  
Syifa, 1994

Al-Ghazali, Imam, *Ringkasan Ihya'' Ulumuddin* ,  
Surabaya: Mutiara Ilmu, 2014

Al-Farmawi, Abd. Al-Hay *Al-Bidayah fi al-Tafsir al-  
Maudu'I*; Dirasah Manhajiyah Maudu'iyah, ter. Rosihan Anwar,  
*Metode Tafsir maudu'I dan cara penerapannya* Cet.I;(Bandung:  
Pustaka Setia, 2002),

Al-Hujrawi. Kasyful mahjub; *Risalah tertua Tentang  
tasawuf* , Terjemahan Abd Hadi WM., Bandung:Mizan, 2006

Al-Jaelani, Syeikh Abdul Qadir Syeikh Abdul Qadir Al-  
Jaelani, Jakarta: Zaman, 2011

al-Taftazani, Abu al-Wafa al-Ghanîmi ,*Tasawuf Islam*,  
penerjemah Subkhan Anshori, Jakarta: Gaya Media Pratama,  
2008

Al-Maghribi,Abu Madyan, Mengaji Al-Hikam terj. Syarah

Al-Hikam Al-Ghawtsiyyah, Jakarta: Zaman, 2011

Al-Munawwir, Ahmad Warson, Al-Munawwir Kamus Arab Indonesia, .Surabaya:Progresi. 1997

Anshori, Aik Iksan, *Tafsir Ishari. Pendekatan Hermeneutika Sufi Tafsir Shaikh ‘Abd al-Qadir al-Jilani*, 2012

Al-Qaththan, Syaikh Manna, *Pengantar Studi Ilmu Al-Qur’an*, Terj : H.Aunur Rafiq El Mazni, Lc,MA , Jakarta:Pustaka Al-Kautsar Th.2006,

Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007),Jilid I

Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007),Jilid II

Al-Qusyairi, *Lataif al-Isyarat*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2007),Jilid III

Al-Qusyairi, Imam Abi Qasim Abdul Karim, *Risalah Qusyairiyah*, Cet:Darul Kutub Ilmiah

Al-Zarqâni, Muhammad ‘Abd al-Azîm, *Manâhil al-‘Irfân Fi ‘Ulûm al-Qur’ân*, (Daar al- Fiqr, 1996), jilid 2,

Annimare Schimel, *Dimensi Mistik Dalam Islam*, terjemah Sapardi Djoko Damono Dkk., Jakarta: Pustaka Firdaus,2009,

Ali, Yunasril *Pilar-Pilar Tasawuf* , Jakarta: Kalam Mulia,

2005

Audah, Husain *ikhlas Syarat Diterimanya ibadah*. Bogor: Pustaka Ibnu Katsir, 2007.

Ashi Hasan, *Al-Tafsir Al-Qur'ani wa al-Lughah al-Shufiyah fi Falsafati Ibn Sina*, Beirut: al-Mu'asasah al-Jami'iyah al-Dirasah wa al-Nasyr wa al-Tawzi, 1983,

Asep Nahrul Musaddad. "Tafsir Sufistik dalam Penafsiran al-Qur'an". *Jurnal Farabi* Vol 12 (Juni 2015)

At-tusi, Abdullah bin Ali as-Sarraj, *al-Luma' fi Târîkh at-Tasawuf al-Islâmi*, (Libanon: Dar Al-Qatab Al-Ilmiyah, 2007),

A. Mustofa, *Menyelam ke Samudera Jiwa dan Ruh*. PADMA Press, 2005

Bahreisj, Hussein *Hadist Shahih Al-Jamius Shahih-Bukhari Muslim*, Surabaya: CV Karya Utama, 1998

Baldick, Julian, *Islam Mistik: Mengantar Anda ke Dunia Tasawuf*, terj. Satrio Wahono, Jakarta: Serambi, 2002.

Basyuni, Ibrahim *Al-Imam Al-Qusyairi*, tk: Majma' al-Buhus al-Islamiyah, 1972

Che Zarrina Binti Sa'ri, "Tokoh Sufi Wanita Rabi'ah al-Adawiyyah: Motivator ke Arah Hidup Lebih Bermakna", dalam *Jurnal Usuluddin*, Bil 12, 2007,

Dr. Syaifan Nur, M.A , Sufism”. Dalam artikel *Konsentrasi Filsafat Islam*, Fak. Agama dan Filsafat, UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, 2010.

Fathurrahman, Oman *Ithaf al-Dhaki. Tafsir Wahdatul Wujud bagi Muslim Nusantara* , Jakarta : Mizan, 2012

Ghozali, Abdul Malik, *Nurcholish Majid's Inclusive Interpretation Pattern in Understanding Religious Tolerance Verses*, Jurnal Kalam , Vol 16 Nomor 1 Juni, Th 2022, h.1.

Hakim,A.Husnul, *Ensiklopedi Kitab-Kitab Tafsir*, Depok: Lingkar Studi al- Qur'an, 2013,

Hasiah, *Jurnal Darul Ilmi Peranan Ikhlas dalam Perspektif Al-Quran*, 2013,

Hanafi.,Hasan,*Signifikansi Tafsir Sufi Bagi Spiritualitas Islam Kontemporer'*, Jurnal Studi Al-Qur'an, Vol.2, No. Januari 2007

Hidayatullah, Muflih, *Ikhlas Dalam Al-Qur'an: Perspektif Semantik Toshihiko Izutsu*, (UIN Syarif Hidayatullah, 2018),

Hossein Nasr, *Seyyed Al-Qur'an Sebagai Fondasi Spiritualitas Islam' dalam Islamic Spirituality Foundations. Seyyed Hossein Nasr (Ed), ter. Rahmani Astuti* , Bandung: Mizan, 2002

Hosen, Nadirsyah, *Tafsir AL-Quran di Medsos: Mengkaji Makna dan Rahasia Ayat Suci pada Era Media Sosial*, Bandung: Mizan Media Utama, 2017

Hamka, *Tasawuf Modern*, Jakarta:Pustaka Panjimas, 2005.

Izza Rohman Nahrowi, *Ikhlas Tanpa Batas: Belajar Hidup Tulus dan Wajar kepada Sepuluh Ulama-Psikolog Klasik*, Jakarta: Zaman, 2016

Kabbani, Hisyam Muhammad *Tasawuf dan Ihsan*. Penerjemah Zaimul Am , Jakarta: Serambi, 1998

Kaltsum, Umi Lilik *Metode Tafsir Tematis M.Baqir Shadr: mendialogkan Realitas dengan teks*. .Surabaya:CV Putra Media Nusantara,2010

Kamil, Imanuddin, *Konsep tarbiyyah ruhiyyah Abu Al-Hasan Ali Al-Nadwi*, Vol. 10, No. 2, Juni 2021,

Khalid, Amr *Menjernihkan Hati: Rahasia Kekuatan Ikhlas* ,Taubat, Tawakkal, dan Mencintai Allah SWT. Jogjakarta : Darul Hikmah,2009

Khaldun, Ibnu *Muqaddimah Ibnu Khaldun*, Kairo: Maktabah at-Taufiqiyah, t.th

Kementerian Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, Jilid III ,Jakarta: Widya Cahaya, 2011

Kodirun, *Lataif al-Isyarat* (Telaah atas metode penafsiran seorang sufi terhadap al-Qur'an), Tesis Jurusan Tafsir Hadis, Fakultas Ushuluddin, IAIN Sunan Kalijaga, 2001

Kountur, Ronny, *Metode Penelitian Untuk Penulisan Skripsi dan Tesis*, Jakarta: PPM, 2004

Lexy J. Moleong, *Metodologi Penelitian Kualitaitaif* Cet. XIII; Bandung: PT. Remaja RosdaKarya, 2004,

Sentanu, Erbe ,*Quantum Ikhlas Teknologi Aktivasi Kekuatan Hati*, Jakarta: PT Elex Media Komputindo, 2008

Mahmud, Mani' Abd Halim, *Metodologi Tafsir Kajian Komprehensif Metode Para Ahli Tafsir*, Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2006

Madjid, Nurcholish, *Islam Doktrin dan Peradaban* , Jakarta : Yayasan Wakar Paramadina, 1992, Cet. ke-2

Madjid, Nurcholish, *Islam Doktrin Peradaban: Sebuah Tela"ah Kritis tentang Masalah Keimanan, Kemanusiaan, dan Kemodernan*, Jakarta: Paramadina, cet. Ke-4, 2000,

Masruchin, *Format Ilmu Tafsir Pada Era Masyarakat Plural*, Fakultas Ushuluddin IAIN Raden Intan Lampung, Jurnal Al-Dzikra Vol.9 No. 1 Januari – Juni Tahun 2015

Masy'ari, Anwar , *Akhlik Al-Quran*, Surabaya: PT Bina

Ilmu, 2017

Maulana, Luthfi, *Tafsir Sufi: Tafsir Lathaif Isyarat karya Imam Qusyairi*, Hal 2 *Hermeneutik: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir Volume 12 Nomor 1 2018*

Bahri, Zainul *Menembus tirai kesendirian-Nya Mengurai maqamat dan Ahwal dalam Tradisi sufi*, Jakarta:Pranada, 2005,

M.Djamaluddin al-Qasyimi ad Dimsyad, *Mau''idhotul Mukminin*.Terj.Abu Ridho .Semarang : Asy-Syifa. 1993.

M. Hilaly Basya,*Mendialogkan Teks Agama dengan Makna Zaman: Menuju Transformasi Sosial'*,Al-Huda, Vol. III, No. 11. 2005

Michael E. Marmura, "*Ghazali and Ash'arism Revisited*", dalam *Arabic Sciences and Philosophy*, Vol. 12, 2002

Munawwir, *kamus Al- Munawwir Arab indonesia*. pustaka progresif .

Muhammad `Abd al-Baqi, *al-Mu`jam al-Mufahras Al-Qur'an al-Karim* ,Bandung: CV. Diponegoro, t.th

Muhammad bin Makram bin Manzur al-Ifriki al-Masri, *Lisan al- 'Arab*, Vol.13, Bairut: Dar Sadir, Cet.Ke-I, t.th

Muhammad bin Bahadir bin Abdullah al-Zarkashi, *al-*

*Burhan fi 'Uhum al-Qur'an*, Vol. 1, Bairut: Dar al-Makrifah, 1391 H

Muhammad Hisyam Kabbani, *Tasawuf dan Ihsan*. Penerjemah Zaimul Am Jakarta: Serambi, 1998,

Muhammad Ali Iyazi, *Al-Mufasssirun Hayatuhum wa Manhajuhum*, Teheran: al-Tsaqafah al-Irsyad al-Islami, 1212 H ,

Muhammad Ramadhan, *Quantum Ikhlas*, Solo:Abyan,2009

Mustaqim,Abdul; “*Akhlak Tasawuf Lelaku Suci Menuju Revolusi Hati*”, Yogyakarta:Kaukaba Dipantara, 2013

Mustaqim, *Epistemologi Tafsir Kontemporer* , Yogyakarta: LkiS, 2012

Mukhtar al-Fajjari, *Hafariyat fi al-Ta'wil al-Islami Dirasah al-Majal al-Ma'rifi al-Usuli al-Awwal li Tafsir al-Sufi* , Yordania: 'Alam al-Kutb al- Hadith, 2008

Mulyadhi Kartanegara, *Tafsir Sufi Tentang Cahaya'* *Jurnal Studi Al-Qur'an*, Vol.1, No. 1 Januari 2006

Muzakkir, *Tasawuf dalam Kehidupan Kontemporer: Perjalanan NeoSufisme*, dalam *Jurnal Usuluddin*, Bil. 26, 2007,

Nafi, Muhammad *Pendidik dalam Konsepsi Imam Al-Ghazali*, Yogyakarta:Deepublish Publisher, 2017

Nasution, Harun, *Islam Rasional; Gagasan dan Pemikiran*, Bandung : Mizan, 1998

Nurisman, Al'A'raf, *Jurnal Pemikiran Islam dan Filsafat*, IAIN Surakarta, Th 2015,

Nur Ramadhani, Rafika, Tesis *Konsep Ikhlas Perspektif Imam Al-Ghazali dan Hamka (Studi Komparatif)*, Uin Sunan Gunung Jati, 2008

Prof.Dr.H. Amroeni Drajat, M.Ag, *Ulumul Qur'an Pengantar ilmu-ilmu Al-Qur'an*, Jakarta : Prenamedia Group), Th.2018

Qardhawi, Yusuf, *Tauhidullah dan Fenomena Kemusyrikan*, Surabaya : Pustaka Progressif, 1992

Qardhawi, Yusuf *Niat dan Ikhlas*, Jakarta: Pustaka Al-Kauthar, 1996,

Qasim A. Ibrahim dan Muhammad A. Saleh, *al-Mausu'ah al-Muyassarah fi al-Tarikh al-Islami*, Terj. Zainal Arifin, Jakarta: Zaman, 2014

Quzwain, M. Khatib , *Mengenal Allah: Suatu Pengajian Mengenai Ajaran Tasawuf Syaikh Abdul Samad Al-Palimbani* , Jakarta: Pustaka Bulan Bintang, t.th

Qodrat Permana, Aramdhan *Nuansa Tasawuf dalam tafsir*

*Mafatih al- Ghaib Karya Fakhr al-Din al- Razi*, Bekasi: An-Nah,2016, Cetakan pertama

Rajab, Khairunnisa “*Al-Maqam dan Al-Ahwal dalam Tasawuf*”, vol.4 No.3, 2007

Ramadhan, Muhammad, *Quantum Ikhlas*, solo:Abyan,2009.

Rakhmat, Jalaluddin, *Membuka tirai kegaiban renungan-renungan sufistik*, Bandung; Mizan, 2008

Ridho, S.Thi, M.Si, Ainur, Tesis Ikhlas dalam Perspektif Al-Qur’an (*Analisis Tafsir M. Quraish Shihab Terhadap QS. Al-An’am Ayat 162-163*),Th.2020

Rozi, Fahrul: “*Ikhlas Menurut Pandangan Sayyid Qutub dalam Tafsir Fi Zhilalil Qur’an* “ UIN SUSKA RIAU, T 2021

Rusli, Ris’an, *Tasawuf dan Tarekat; Studi Pemikiran dan Pengalaman Sufi*, Jakarta: Rajawali Pers, 2013

Septiawadi, *Simbolisasi alam semesta dalam ajaran tasawuf (Perspektif Penafsiran Isyari)*, Jurnal Al-Dzikra, Volume 12, No. 2, Desember Tahun 2018,

Syamsuddin, Abu al-Abbas, *Wafayah al-‘Ayan*, Beirut: Dar al-Shadr, 1990 M

Sayyid Qutub, *Tafsir Fi Zhilalil Qur’an di Bawah*

*Naungan Alquran*, jilid 12, Terj. As'ad Yasin, Abdul Aziz Salim Basyarahil, Jakarta: Gema Insani, 2001,

Shihab, M. Quraish, *Kaidah Tafsir*, (Tangerang: Lentera Hati, 2015), cetakan ke 3

Shihab, M. Quraish, *Membumikan Alquran; Fungsi dan Peran Wahyu dalam Kehidupan Masyarakat* Cet. XXV; Bandung Mizan, 2003,

Shihab, M. Quraish, *Tafsir Al-Mishbah Pesan, Kesan dan Keserasian Al-Qur'an Al-Mishbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002

Shodiq, Ja'far. *Pertemuan Tarekat dan NU*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2008,

Subagyo, P. Joko *Metode Penelitian Dalam Teori dan Praktik*, Cet. 7, Jakarta: Rineka Cipta, 2015, Samsurrohman, *Pengantar Ilmu Tafsir* (Jakarta: Amzah, 2014),

Surakhmad, Winarno *Pengantar Penelitian Ilmiah*, Bandung: Tarsito, 1998,

Sunarwoto, Nasr Hamid Abu Zayd dan *Rekonstruksi Studi-studi Al-Qur'an dalam Hermeneutika Al-Qur'an Mazhab Yogy*, ed. Syahiron Syamsuddin, Yogyakarta: Islamika, 2003 ,

Suryadilaga, Alfatih *Metodologi Ilmu Tafsir* Cet. I; Yogyakarta: Teras, 2005

Sugiyono, *Metode Penelitian Pendidikan (Kuantitatif, Kualitatif, Kombinasi, R&D dan Penelitian Tindakan)*, Bandung: Alfabeta, 2019,

Suyuthi, Imam, *Asbabun Nuzul ;Sebab-sebab Turunnya Al-Qur'an*, terj: Andi Muhammad Syahril, Jakarta Timur: Pustaka Al-Kautsar, 2015

Shofausmami, "Ikhlas Perspektif al-Qur'an : Kajian Tafsir maudhui, dalam Jurnal Hermeneutik, Vol. 7, No. 2 Desember 2013,

Syukur, Amin, *Menggugat Tasawuf: Sufisme dan Tanggung Jawab Sosial Abad 21*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2002

Taufiqurahman, T. "Ikhlas Dalam Perspektif Al –Qur'an," EduProf : Islamic Education Journal Volume 1 No 02, Sept 2019, pp. 279 - 12, doi:10.47453/eduprof.v1i2

Tasya Kubra Zadah, *Miftah al-Sa'adah wa Misbah al-Siyadah*, Haidarabad: Da'irah al-Ma'arif al-Nizamiyah, 2013

Tim penyusun Institut PTIQ Jakarta, *Panduan Penyusunan Tesis dan Desertasi*, Jakarta: Pascasarjana Institut PTIQ Jakarta, 2014

Tim Penulis, UIN Syarif Hidayatullah Jakarta,

*Ensiklopedi Tasawuf*, Bandung: Angkasa, 2008

Tim Raden, *Al-Qur'an Kita, Studi Ilmu, Sejarahh dan Tafsir Kalamullah*, Kediri:Lirboyo, Press, 2011

Wahab, Tajuddin Abdul *Tabaqat al-Syafi'iyah al-Kubra*,  
(Arab: Dar Ihya al- Kutub, 1413 H),

Zafar Afar Anshari, *Qur'anic Concepts of Human Psich*,  
Diterjemahkan oleh Abdullah Ali, *Al-Qur'an Bicara Tentang Jiwa*,  
Jakarta: Arasy, 2005